



زکات فی تحقیق مطالعہ

شرعی نقطہ نظر سے

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب

ادارۃ المعارف کراچی

زَرَكَاتِ حَقِیْقِی مَطَالَعِہ

شرعی نقطہ نظر سے

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب

www.KitaboSunnat.com



اِذَا زُكِيَ الْمَعَارِفُ كَرَّ اِيْحٰی

بہارِ حق ملکیت بن اِذَا زُلَّ الْعَسَارُ وَفِي كِبَرٍ بَحْثٌ

باہتمام : **مَجْلِسُ مُسْتَبَاقِ مَنَافِعِ**

طبع جدید : رمضان ۱۴۳۰ھ - ستمبر ۲۰۰۹ء

مطبع : شمس پرنٹنگ پریس کراچی

ناشر : **اِذَا زُلَّ الْعَسَارُ وَفِي كِبَرٍ بَحْثٌ**

www.KitaboSunnat.com

ملنے کے لیے :

اِذَا زُلَّ الْعَسَارُ وَفِي كِبَرٍ بَحْثٌ

فون : 021-35049733، 021- 35032020

موبائل : 0300 - 2831960

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی ۱۴ ✽ دہلا شاعت، آئرو بازار کراچی

✽ ادارہ اسلامیات ماہرگل، ملتان ✽

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۱۹	تقریظ: شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم ...
۲۱ مقدمہ
۲۱ موضوع کا تعارف اور اس کی اہمیت
	باب اول
۲۳ زر - تعارف و حقیقت
۲۳ زر (Money) کی تعریف فقہائے کرام کے نزدیک
۲۳ پہلا نظریہ
۲۳ دوسرا نظریہ www.KitaboSunnat.com
۲۵ تیسرا نظریہ
۲۶ زر کی تعریف ماہرین اقتصاد کے نزدیک
۲۷ تعریف زر کے اجزایا خصوصیات (Features)
۳۰ زر کی حقیقت (The Nature of Money)
۳۰ اشئی مصرفی (Consumption Goods)
۳۰ اشئی پیداوار (Production Goods)
۳۲ مذکورہ موقف اہل اقتصاد کی نظر میں
۳۴ مذکورہ موقف اہل اسلام کی نظر میں
۳۸ ایک اہم اشکال اور اس کا جواب

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۴۱	خلاصہ بحث
۴۲	ذریعہ تحقیق
۴۲	۱۔ ثمن غلطی
۴۲	۲۔ ثمن عرفی یا اصطلاحی
۴۳	ایک اہم فائدہ
۴۴	ذرا اور مال میں فرق
۴۵	ذرا اور کرنسی میں فرق
۴۶	کرنسی کی دو قسمیں
۴۶	ذرا کا ارتقاء (Evolution) اور مختلف تکمیل کے ذریعے
۵۵	ارتقاء و ذرا کے تاریخی مراحل ایک نظر میں
۵۷	سکہ سازی کی تاریخ اور مختلف مراحل
۶۱	فلوں کی تاریخ
۶۲	سکہ بنانے کا حق کس کو حاصل ہے؟
۶۳	ذرا اور اس کے شرعی و اقتصادی وظائف
۶۸	انفلاژن ذرا اور تقریباً ذرا (Inflation and Deflation)

پایہ دوم

ربہا (سود)

۷۰	تعریف ربہ
۷۳	”ربہ النسیئہ“ کا تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق
۷۷	ربہ الفضل

۷۸ حرمتِ رہا کے دلائل کا خلاصہ
۸۲ عت کے معنی اور علت و علت میں ترقی
۸۶ زہر میں عتِ رہا کی تحقیق
۹۰ رہا ہلندیہ کی علت
۹۳ شہیت کے سمجھے ہیں؟

www.KitaboSunnat.com

باب ۲۴

کرنی نوٹ اور قسوس (Pieces)

۹۶ نوٹ کے کہتے ہیں؟
۹۶ نوٹوں کی فقہی و شرعی حیثیت (ایک تفصیلی جائزہ)
۹۷ نوٹ کی فقہی حیثیت سے متعلق پس نظر یہ
۹۸ دلائل
۹۹ تقریبات (یعنی اس قول پر جو فری اور فقہی مسائل مرتب ہوتے ہیں)
۱۰۰ من قش
۱۰۳ نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق ذرا نظر یہ
۱۰۳ دلائل
۱۰۵ تقریبات
۱۰۷ من قش
۱۰۸ نوٹوں کی شرعی حیثیت سے متعلق تیسرا نظریہ
۱۱۰ دلائل
۱۱۱ تقریبات

صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۴	مناقشہ
۱۱۶	نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا نظریہ
۱۱۸	دلائل
۱۲۰	نوٹ کی فقہی حیثیت میں قول راجح
۱۲۱	وجوہ ترجیح
۱۲۴	تنبیہ
۱۲۶	فائدہ
۱۲۳	نلوں (Pices) کی حیثیت
۱۲۴	نلوں کے ارتقائی مراحل کا خلاصہ
۱۲۵	نلوں کے ضمن ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء
۱۳۱	بزوالہ وہم
۱۳۲	خلاصہ
۱۳۴	محمد بن الفضل، جنس المائتہ سرخسی اور جنس اربعہ حنوفی کا موقف
۱۳۳	حضرات ؑ لکھیہ
۱۳۴	مشاء اول
۱۳۴	مشاء دوم
۱۳۷	غلامہ ابن حبیبہ کا موقف
۱۳۷	غلامہ ابن القیم
۱۳۹	غلام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا موقف
۱۳۹	امام شافعی کا موقف
۱۴۰	انہم تنبیہ

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۱۳۱	دعا کا موقف
۱۳۲	اس بارے میں قول راجح
۱۳۲	وہ ترجیح

باب چہارم

بیع صرف

۱۳۳	بیع صرف اور اس کی حقیقت
۱۳۳	بیع صرف لغو
۱۳۳	بیع صرف اصطلاحاً
۱۵۳	"بیع صرف" اور اس کی شرطیں
۱۵۴	فائدہ
۱۵۵	تکلیف (Possession)
۱۵۸	مذکورہ شرط کی اہمیت
۱۵۹	شرط تکلیف پر متفرع چند اہم مسائل
۱۵۹	ابراء، بیع اور صلہ
۱۶۰	استیذان
۱۶۰	مقاصد (Setoff)
۱۶۱	مقاصد جبریہ (Compulsory)
۱۶۱	مقاصد اختیاریہ (Optional)
۱۶۳	تشریح، مماثلت (Similarity)
۱۶۴	اس شرط پر متفرع چند اہم مسائل

صفحہ نمبر	مقالات
۱۶۵	خیار شرطہ (Optional Condition)
۱۶۵	خیار کی تعریف
۱۶۶	خیار شرطہ
۱۶۷	خیار برکات
۱۶۷	خیار غیب
۱۶۹	اجل (Deferred Payment)
۱۷۰	چند اہم متفرق مسائل
۱۷۳	ضمیمہ (Appendix)
۱۷۳	سونے چاندی اور زیورات کے چند اہم مسائل
۱۷۳	چند ضروری مفہومات
۱۷۴	مقدمہ ۱
۱۷۵	مقدمہ ۲
۱۷۶	مقدمہ ۳
۱۷۷	مقدمہ ۴
۱۷۹	سونے کے زیورات کی سونے کے عوین اور چاندی کے زیورات چاندی کے عوین
۱۸۳	خرید و فروخت
۱۸۳	نتیجہ
۱۸۳	تفریحات
۱۸۶	مینا کاری (اے زیورات کی سونے چاندی کے عوین خرید و فروخت)
۱۸۶	چند مزید مسائل
۱۸۷	چند ناجائز صورتوں کی متبادل جائز صورتیں

صفحہ نمبر	موضوع
۱۸۶	نیارہ (زرگروں کی منی) کی خرید و فروخت کا مسئلہ
۱۸۶	پڑانے زبور سے منے زبور کا تبادلہ
۱۹۰	چٹائی سودا لین لین دین ایک وقت
۱۹۳	نانکے کا مسئلہ
۱۹۳	بھجوت (Wastage)
۱۹۴	پہلی صورت
۱۹۵	دوسری صورت
۱۹۵	تیسری صورت
۱۹۶	سونے چاندی کے کاروبار میں بعض مروت جدید طریقے
۱۹۶	پہلا طریقہ
۱۹۶	کاروبار کا طریقہ کار
۱۹۷	اس کاروبار میں نمونی کا کردار
۱۹۸	کاروبار کی اقسام
۱۹۸	قسم اول Spot/Cash Trading
۱۹۹	قسم ثانی Future Trading
۲۰۱	دوسرا طریقہ: آئب اور مروت صورت

www.KitaboSunnat.com

باب پنجم

کرنسی اور فنون کا تبادلہ

۲۰۲	بیع صرف اور ضرر
۲۰۴	فون کی بیع کے صرف ہونے یا نہ ہونے سے متعلق مالمیہ کا نقطہ نظر

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۲۱۶	کیا کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف میں داخل ہے؟
۲۲۵	ترجیح
۲۲۵	فلوس کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ
۲۲۵	ایک ملک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع
۲۲۶	کرنسی نوٹ کے بارے میں ایک قول جدید
۲۲۸	مناقشہ
۲۲۹	ملکی کرنسی کے بطور بیع چاہے میں "مقابلہ" کا مسئلہ
۲۳۲	ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض
۲۳۳	ایک ملک کی کرنسی میں پینڈی کا حکم
۲۳۳	مٹی آرڈر کا حکم
۲۳۸	سفتجہ کی حقیقت
۲۳۸	سفتجہ کے لغوی معنی
۲۳۹	سفتجہ کے اصطلاحی معنی
۲۳۹	سفتجہ کی شرعی حیثیت اور فقہی تکلیف
۲۴۰	سفتجہ کا شرعی حکم
۲۴۰	فریق اول کے دلائل کا خلاصہ
۲۴۱	سفتجہ کی ممانعت کی علت
۲۴۲	استثناءات (Exceptions)
۲۴۳	فریق دوم کے دلائل
۲۴۵	مناقشہ
۲۴۶	مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

۲۴۷	حضرات حنفیہ
۲۴۸	حضرات مالکیہ
۲۴۸	حضرات شافعیہ اور حنبلیہ
۲۴۸	مختلف ممالک کی کرنسیوں میں بندی کا حکم
۲۴۹	چند شبہات و ازالہ کا ازالہ
۲۵۳	کرنسی کو سرکاری ریت سے کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا
۲۵۴	مختلف ممالک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض
۲۵۱	کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت معاہدہ / معاوضہ
۲۵۷	قادورڈ کوور کنٹریکٹ
۲۶۳	مذکورہ عبارات خلاصہ
۲۶۳	دوسرا قول
۲۶۵	مذکورہ عبارات کا خلاصہ
۲۶۶	من قسہ اور ترجیح
۲۶۷	دوطرفہ وعدے کے قضاء و عدم پر کیا اثر مرتب ہوگا؟
۲۶۸	کرنسی کے کاروبار کی ایک نئی اور عائیہ شکل

دب ششم

قدر ڈر (Value)

۲۷۲	قدر ڈر
۲۷۲	قدر ڈر کے تعبیرات
۲۷۳	مقاطع (Forfeiture)

صفحہ نمبر	موضوع
-----------	-------

۲۷۶	مذہب فقہاء
۲۷۹	امام صاحبؒ کے قول کی وجہ
۲۷۹	صاحبینؒ کے قول کی وجہ
۲۸۰	مذہب مالکیہ
۲۸۱	شافعیہ
۲۸۲	حنابلہ
۲۸۳	کسود (Depression)
۲۸۹	مالکیہ و شافعیہ
۲۹۲	حنابلہ
۲۹۳	خلاصہ بحث
۲۹۵	نقشہ مذاہب
۲۹۶	افراط زر (inflation)
۲۹۶	افراط زر کے معنی
۲۹۷	افراط زر کی خصوصیات (Characteristics)
۲۹۷	افراط زر کی چند مشہور قسمیں
۲۹۸	قدر زر میں تغیرات پیدا کرنے والے عوامل
۲۹۹	تقریط زر (Deflation)
۳۰۰	قدر زر کے تغیرات کے اثرات اور نتائج
۳۰۱	افراط زر تقریباً زر سے متعلق شرعی نقطہ نظر
۳۰۲	توالیہ تبصروں
۳۰۶	امام ابو یوسفؒ کا مذہب

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۳۱۰	فائدہ
۳۱۰	حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کا صحیح محمل
۳۱۲	قیمتوں کا اشاریہ (Price Index)
۳۱۳	"اشاریہ" کا طریقہ اور اس کے مختلف مراحل
۳۱۶	بضاعت
	کیا قرض اور تجارت کو اشاریہ کے ساتھ شلک کیا جاسکتا ہے؟
۳۱۷	(Indexation System)
۳۱۸	قرضوں کو اشاریہ کے ساتھ شلک کرنے شرعاً کیسا ہے؟
۳۲۵	۱- اشاریہ میں درج شدہ اشیاء کی تعیین
۳۲۶	۲- اشیاء کے وزن (ہیئت) کی تعیین
۳۲۶	۳- اشیاء کی قیمت کا تعیین
۳۲۷	مزدوروں کی اجرتوں کو اشاریہ کے ساتھ وابستہ کرنا
۳۲۸	بائیں صورت
۳۲۹	دوسری صورت
۳۳۰	تیسری صورت
۳۳۱	تیسری اور دوسری صورت میں فرق
۳۳۱	فحس کی قیمت میں تبدیلی اور اقوال فقہاء

باب ہفتم

۳۳۲	ذریعہ اعتباری یا ذریعہ تجارت (Credit Money)
۳۳۲	اعتبار (Credit) کی حقیقت

[صفحہ نمبر]

عنوان

۳۳۳	ذریعہ اعتباری یا ذریعہ تجارت کی حقیقت
۳۳۵	ذریعہ اعتباری کی چار ہی خصوصیات
۳۳۵	ذریعہ اعتباری کی مشہور قسمیں
۳۳۶	نوٹ
۳۳۸	ذریعہ اعتباری کا ارتقاء
۳۴۰	ذریعہ اعتباری اور اس کے وظائف
۳۴۱	چیکوں کے بھجمن کے فوائد
۳۴۲	مبادلاتی ہوس (Bill of Exchange) کے فوائد
۳۴۳	ذریعہ اعتباری کے معتبر ہونے کی شرطیں
۳۴۵	ذریعہ اعتباری میں لین دین کے طریقے
۳۴۵	تظہر (Endorsement) کے قانونی تقاضے
۳۴۶	تظہر (Endorsement) کی اقسام

باب اشتم

مالیاتی دستاویزات

۳۴۹	۱- بیع الذین بالذین
۳۵۰	۲- بیع الذین معن علیہ الذین
۳۵۳	۳- بیع الذین من غیر من عنہ الذین
۳۵۵	ادارتوں
۳۵۵	غریب و بکی
۳۵۶	غریب و بکی

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۳۵۸	خلاصہ
۳۵۸	حوالہ
۳۵۹	حوالہ کی تعریف
۳۵۹	اسطلاحات
۳۵۹	رکن حوالہ
۳۶۰	www.KitaboSunnat.com شرعی حوالہ
۳۶۰	اقسام حوالہ
۳۶۱	احکام حوالہ
۳۶۱	محال عیبہ حوالہ سے کس طرح خارج ہوگا؟ اس کی صورتیں
۳۶۲	چیک (Bank Cheque)
۳۶۲	چیک کی تعریف
۳۶۳	چیک کے اطراف
۳۶۳	چیک اور مبادنائی بل (Bill of Exchange) میں چند نمایاں فروق
۳۶۳	چیک کی چند مشہور اقسام
۳۶۵	چیک کو مسرد (Dishonour) کرنے کی وجوہات
۳۶۶	چیک کی شرعی تکلیف
۳۷۱	بڈی (Bill of Exchange)
۳۷۱	"Bill of Exchange" کی حقیقت اور تعریف
۳۷۴	بڈی کی شرائط
۳۷۵	بل آف ایکسچینج کی چند مشہور قسمیں
۳۷۵	الحاقہ مقدم

صفحہ نمبر	عنوان
۳۷۶	بلو طر مقاصد
۳۷۶	بلو طر ارا مکی وقت
۳۷۷	بل کی تیاری کا طریقہ کار
۳۷۸	بل کی کٹوتی (Discounting of Bill of Exchange)
۳۷۸	بٹری (Bill of Exchange) کی شرعی تکلیف
۳۸۰	کٹوتی (Discounting) کا حکم
۳۸۳	Bill of Exchange کی کٹوتی کا شرعی متبادل (Alternative)
۳۸۶	ملیاتی دستاویزات کی تکلیف (Endorsement) کی فقہی تکلیف
	بل کی تحویلات (Remittances / Transfer of Money) کی شرعی
۳۸۷	تکلیف
۳۸۷	پرومیسری نوٹ / اقرارنامہ (Promissory Note)
۳۸۸	حکم شرعی
	بل آف ایکسیپنٹ، چیک اور پرومیسری نوٹ کے آپس میں ایک دوسرے
۳۸۸	کے ساتھ کچھ اہم فرق
۳۸۸	چیک اور بل (Bill of Exchange) میں فرق
۳۸۹	بل اور پرومیسری نوٹ میں فرق
۳۹۰	پرومیسری نوٹ اور چیک میں فرق
۳۹۰	کریڈٹ کارڈ (Credit Card)
۳۹۱	۱۔ کریڈٹ کارڈ (Credit Card)
۳۹۱	۲۔ ڈیبٹ کارڈ (Debit Card)
۳۹۱	۳۔ چارج کارڈ (Charge Card)

صفحہ نمبر	موضوعات
۳۹۲	شرعی احکام
۳۹۲	ڈیپٹ کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۲	چارج کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۲	کریڈٹ کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۳	ایس ٹی ایم کارڈ (ATM) Automated Transfer Machine
۳۹۶	بنک ڈرافٹ (Bank Draft)
۳۹۷	پے آرڈر (Pay Order)
۳۹۷	بانڈ (Bond)
۴۰۱	کمپنیوں کے بانڈز
۴۰۲	تابلہ تھوٹا بل بانڈز (Bonds Convertible into Shares)
۴۰۳	سرکاری بانڈز
۴۰۳	سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں
۴۰۵	بانڈز کا حکم شرعی
۴۰۵	مجمع الفقہ الاسلامی جعہ کی قرارداد
۴۰۸	سرنٹیفیکیشن
۴۱۰	مورٹگج سٹینڈرڈ سرنٹیفیکیشن
۴۱۳	شیئرز سرنٹیفیکٹ
۴۱۴	پولس شیئرز
۴۱۵	تعمدات (Warrants)
۴۱۷	خیرات (Options)
۴۱۹	آئین کی چند مشہور اقسام

صفحہ نمبر	موضوع
-----------	-------

۴۲۰	۱۔ اختیار الغلبہ (Call Option)
۴۲۰	۲۔ اختیار البدفع (Put Option)
۴۲۰	۳۔ اختیار مرکب (Straddle Option)
۴۲۱	فہم شرعی

۴۲۲ فضیہ : Bai-al-Dain

فضیہ : شیلرز اور اسٹاک ایکسچینج میں کاروبار سے متعلق
رجسٹر تحقیق

۴۲۵	ڈٹ ٹریڈنگ
۴۲۵	فوری سود منہ (Spot Trading)
۴۳۴	مستقبل کے سود منہ (Futures)
۴۳۷	بازار کے معلومات

۴۳۹ اختتامیہ

www.KitaboSunnat.com

مراجع و مصادر

۴۴۳	(Bibliography)
۴۵۵	English Books

تقریظ

www.KitaboSunnat.com

شیخ الاسلام

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب

دوامت برکاتہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ
نُكْرِیْمِهِ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِیْنَ، وَعَلٰی كُلِّ مَنْ تَبِعَهُمْ
بِاِحْسَانٍ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ

عزیز قرائی مولانا عصمت اللہ صاحب کی کتاب "زر کا تحقیقی مطالعہ" اور اصل
آن کا پی ایچ ڈی کا مقالہ ہے، اور میری نگرانی میں لکھا گیا ہے۔ مولانا اس کی تالیف کے
دوران مجھ سے مشورے بھی کر سکتے رہے ہیں، اور میں نے اسے تقریباً باسٹیڈیابہ دیکھا
ہے۔ ماشاء اللہ انہوں نے "زر" سے متعلق فقہی مسائل و مسائل کو بہت خوبی سے اس
کتاب میں جمع فرمایا ہے، اور پیچیدہ مسائل پر قحطانہ بخشش کی ہیں۔ اس موضوع پر کام
کرنے کے لئے زمر سے متعلق محلی صورت حال کو بھی مد نظر رکھنا تھا، اور اس سے بیحد ہونے
والے مسائل کا خاص فقہی بنیادوں پر جائزہ بھی لینا تھا، ماشاء اللہ فضل موعود نے
دونوں پہلوؤں سے پوری استیاد اور بالغ نگاہی کے ساتھ تحقیقی کام کیا ہے، ورا سید ہے
کہ ان شاء اللہ ان کی یہ تالیف اہل علم کے لئے نہایت مفید ثابت ہوگی اور تحقیق و نظر کے

اور دوزخے کھولے گی۔

اللہ تعالیٰ ان کی اس محنت کو ناپائی و مرگ و بھس قیوس فرما کر اسے نالغ نہ کرے، جو یہ ان کے لئے ذخیرہ آخرت و بہت سود آئین، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ۔

یہ:

محمد تقی عثمانی مدظلہ

وہاب احمد گرامی *

نے مرتب فرمایا ۱۴۳۳ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

مقدمہ

موضوع کا تعارف اور اس کی اہمیت

اس میں شبہ نہیں کہ اسلام ایک عاقلانہ اور ہمہ گیر دستور حیات ہے، یہ وہ دین ہے جو ہر زمانے کے حالات اور تقاضوں سے مطابقت رکھتا ہے، اور جملہ شعبہ ہائے زندگی کے احکام کو جامع ہے، اور ہر شعبہ زندگی سے متعلق اسلام میں ہدایات موجود ہیں۔

انسانی معاشرے میں باہمی لین دین (Dealing) کے لئے ”زر“ (Money) کی حیثیت ریڑھ کی ہڈی کی سی ہے، بلکہ یہ بھی معاملات کا داراصلی زردی ہے۔ ”زر“ کے استعمال کا سلسلہ مختلف شکلوں میں زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے، اسلام سے قبل بھی، اور اسلام کے بعد بھی، مختلف اوقات میں زر کی شکلیں بدلتی رہیں، اور اس کی قدر و قیمت (Value) میں تغیرات اور اتار چڑھاؤ ہوتا رہا، جس کی وجہ سے زر کی بہت ساری صورتیں اور قسمیں وجود پذیر ہوئیں، جس کے نتیجے میں بہت سے نئے مسائل نے جنم لیا، اور جنم لے رہے ہیں۔

کچھ عرصہ سے پورے عالم اور خاص طور پر پاکستان میں ”اقتصاد“ کو اسلامی سانچے میں، اور اس کو سود جیسی لعنت سے پاک کرنے کی کوششیں جاری ہیں، اور اس سلسلے میں پاکستان کی عدالت عالیہ فیصلہ بھی دے چکی ہے۔ جس پر منقریب عمل درآمد متوقع ہے،

اس سے اس موضوع کی اہمیت و نزاکت اور بڑھ گئی ہے۔

اس موضوع پر اُردو یا انگریز کی زبان میں جو کام ہوا ہے، وہ مختصر اور عدم جامعیت کی بنا پر نہ ہونے کے برابر ہے، علما نے عرب نے اُردو پر، مگر یہ خاصہ تحقیقی کام کیا ہے۔ اور اس کے مختلف احکام اور اقدار کو ذکر کیا ہے، لیکن بہت سارے احکام میں ان کی آراء میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے حتمی نتائج تک پہنچنا بسا اوقات دشوار ہو جاتا ہے، ان کے علاوہ ذکر کی مختلف صورتوں کے احکام منتشر حراپق سے کتابوں میں مذکور ہیں، اور بعض صورتیں ایسی ہیں جو هنوز تحقیق طلب ہیں، مثلاً: ذکر کی حقیقت (Nature)، بذریعہ مختلف اقسام کے شرعی احکام، مختلف شرکت کا شرعی ہائزہ، نیک چیک کی شرعی حیثیت، اور اس پر قبضے کی شرعی حیثیت، اس زمانے میں اغراض ذکر سے پیدا شدہ مسائل کے بارے میں غور اور ان کا شرعی حل، خاص طور جہاں اغراض ذکر تقریباً سب کی حد تک پہنچا ہوا جیسا کہ افغانستان وغیرہ میں یہ سندر پیش ہے، اور ان جیسے متعدد مسائل، جیسا کہ آگے تفصیل سے ان شاء اللہ تعالیٰ ہندازہ ہوجائے گا، اس لئے اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اس موضوع پر ایک ایسا تحقیقی مقالہ لکھا جائے جو قومی زبان میں ہو۔ اور مفہوم واضح ہو نیز جن مسائل میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے، قرآن و سنت اور اس سے مستفاد اصول کی روشنی میں ان کی ترجیح تلاش کی جائے۔

اس اہمیت کے پیش نظر اس موضوع کو ایم فل۔ پی ایچ ڈی کے لئے منتخب کیا گیا ہے، کہ قرآن احادیث کی روشنی میں اس موضوع کا تحقیقی تجزیاتی تحقیقی مطالعہ کیا جائے اور مستفاد مسائل کو ایسے انداز میں مرتب کیا جائے کہ مزید تحقیق کرنے والوں کے لئے مفید رہتا رہے۔

یہ مقالہ مستفاد مقالہ آئندہ ایب اور اکتوبر میں پیشکش ہے۔

باب اول

زر- تعارف و حقیقت

www.KitaboSunnat.com

زر (Money) کی تعریف فقہائے کرام کے نزدیک

عربی زبان میں "زر" کو "نقد" کہتے ہیں جس کی جمع "نقد" ہے۔

تقدیر لفظی عبارات اور نمونوں پر غور کرنے سے جو بات سامنے آتی ہے، وہ یہ ہے کہ ان کی زد سے زر (نقد) کا اطلاق جس درجہ عموم کے ساتھ نہیں ہے، جس درجہ عموم کے ساتھ، جبرین التعمد (Economists) کے ہاں اس کا اطلاق ہوتا ہے، چنانچہ فقہائے کرام کی عبارات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں "زر" کے اطلاق میں تین نظریات ہیں:

پہلا نظریہ

زر سے مراد مختلف دوناچہ تدکی ہے، یعنی خواہ لڑھنے ہوئے نیلے کی شکل میں ہو، جیسا کہ درجہ دوم ریاضی و فیر کی شکل میں ہو۔^{۹۱}

۱) التبعی الحقنق شرح کمر الحقنق الریمعی والاعام فخرالدین عثمان بن علی الریمعی "الحنفی"، بیروت دار الکتب العلمیة، طبع اول مرتبة ۱۹۷۵ء، ص ۱۵۱، "یعنی اذا وجد معین ذهب او فضة وهو انفراد یا مقید او جمیع الخ" ص ۹۳۔

۲) تتم القدیہ شرح الہدایہ ابن الہمام والامام محمد بن عبد الواحد بن الہمام: کنولہ مکتبہ شہیدۃ، فی باب الزنا: "کذا فی الزنا من جنس واحد حیدر او ذهب او نطفة حیدرھا: کثر وزنا من لآخر، (فی کے صفحہ پر)

دوسرا نظریہ

نور سے مراد صرف ڈھانچا تھا۔ مراد ہے، یعنی درجہ و دریا، لہذا سونے یا چاندی کے برتن یا ڈنیا کسی اور شے کو جو سونے یا چاندی سے بنی ہوئی ہو، اس کو زینس کہا جائے گا۔^(۱۶)

ابن سیرین (رحمۃ اللہ علیہ) نے فی الاذان میں من لیس النقدین یجوز بیہ "حاشیہ بلاخر" صفحہ ۱۵۸ پر لکھا ہے: "تعلقہ المحتاج الیہ شیمی، والدرامۃ بین الحجر تہشیمی شیمی، والنقد ای نذهب والفضۃ ولو غیر مضرب وہین۔ وتخصیصہ یتمضرب موجود فی عرف النقاد، الخ" صفحہ ۱۵۹۔

(۲) تحریر الفاظ "تشیبہ اللہوی" محی الدین یعنی بن شرف التووی، دمشق، دارالقیم، جامعہ اوس ۱۳۰۸ھ۔

"النقد" اندر ہے والدنقد: "ج ۱" :

..... مقاموس الفکی لفظ واصطلاحاً سعدی ابو حنیبلہ "جملة من الذهب وفضة ویقن لہما نقداً" ابو بقود

فتاویٰ القندیس - ابن الہمام فی بابہ تصریف "وانما قول من جنس الاثنین ولم یقتصر علی قوله "انہ ثمن یضمن" بعد ان ہم المصنوع بکصوصاً او نقد بخر ۲۹۶-۲۹۷ پر اس عبارت میں "مصحح" کو نقد سے ثابت کر رہا ہے، اس کا سائب مطلب یہی ہے کہ نقد کا اطلاق صرف ابرہہ پر ہوتا ہے۔

..... حاشیہ الدسوقی عی انشور الکبیر الدسوقی : محمد عارف الدسوقی : بیروت دار الفکر : ج ۳ - "فی الزیاد" فی نقد ذهب وفضة ولوقال "فی من کمن اونی لان النقد خاص بالمسکوکات" صفحہ ۲۸۳۔

..... احکام الزوارق النقدیۃ: محمد استر من ثوابہ المجمع، المطالب مکتبہ "صدیق" ج ۱ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴

ان دو نظریوں کی راہ سے زر کا اطلاق فلوٹس (Plutus) یا زوسری شیاء پر کس ہوگا۔

تیسرا نظریہ

اصل زر اگرچہ سونا، چاندی ہے، لیکن اس کا حقائق سے چاندی کے ہونے اور دیگر اشیاء پر بھی ہو سکتا ہے، چنانچہ اس نظریے کے مطابق "زر" کا اطلاق "فلوٹس" (Plutus) پر بھی ہو سکتا ہے۔^{۱۱}

اور جب فلوٹس پر اس کا اطلاق درست ہے، تو زوسری اشیاء پر پر بھی اس کا اطلاق ممکن نہیں ہوگا، بشرطیکہ ان میں وہ شرائط پائی جائیں جو "زر" کے اطلاق کے لئے ضروری ہے۔

نیز فقہائے کرام کے نزدیک زر کا اطلاق تین طریقوں سے ہوتا ہے، صرف درکار و نیاز پر اس کا اطلاق، زر کا یہ اطلاق بہت ہی محدود اور سب سے اچھے ہے، ہونے

۱۱۔ مد اسم الصنعة فی ترتیب الشرایع، نکداسی، القدامۃ، ص ۷۰، النہدین، ابوہکیم، النکداسی، کواچی، ایچ ایم، ص ۳۶۸، ح ۱، وجہ قولہ، ای الزامہ محمد، عدم ہوا، یہ فلوٹس بحسبہ مباحثہ۔۔۔ عصمت، ابن الفوس، النہدین، فلا یجوز بحسبہا بحسبہا متفادہ کاندراہم، لدرتہم، ۹۵۵۵۔

۱۲۔ تلمنی وشرع، نکداسی، ابن القدامۃ، ص ۷۰، النہدین، ابوہکیم، النکداسی، کواچی، ایچ ایم، ص ۳۶۸، ح ۱، وجہ قولہ، ای الزامہ محمد، عدم ہوا، یہ فلوٹس بحسبہ مباحثہ۔۔۔ عصمت، ابن الفوس، النہدین، فلا یجوز بحسبہا بحسبہا متفادہ کاندراہم، لدرتہم، ۹۵۵۵۔

۱۳۔ مکار، الزاوی، الخلیفۃ، ص ۷۰، النہدین، ابوہکیم، النکداسی، کواچی، ایچ ایم، ص ۳۶۸، ح ۱، وجہ قولہ، ای الزامہ محمد، عدم ہوا، یہ فلوٹس بحسبہ مباحثہ۔۔۔ عصمت، ابن الفوس، النہدین، فلا یجوز بحسبہا بحسبہا متفادہ کاندراہم، لدرتہم، ۹۵۵۵۔

۱۴۔ مکار، الزاوی، الخلیفۃ، ص ۷۰، النہدین، ابوہکیم، النکداسی، کواچی، ایچ ایم، ص ۳۶۸، ح ۱، وجہ قولہ، ای الزامہ محمد، عدم ہوا، یہ فلوٹس بحسبہ مباحثہ۔۔۔ عصمت، ابن الفوس، النہدین، فلا یجوز بحسبہا بحسبہا متفادہ کاندراہم، لدرتہم، ۹۵۵۵۔

چاندی پر اس کا اطلاق، خواہ سونا یا چاندی کسی بھی شکل (Shape) میں ہو، اس میں پہلے کی نسبت مخوم پایا جاتا ہے، اور تیسرا اطلاق سب سے عام ہے، کیونکہ اس کی رو سے ذکر کا اطلاق فلوس پر بھی ہو سکتا ہے۔

یاد رہے کہ فلوس سونے یا چاندی کے نہیں ہوتے، بلکہ تانبے وغیرہ کے ہوتے ہیں، تفصیل باب دوم میں ملاحظہ فرمائیں!

ذکر کا تیسرا اطلاق ماہرین اقتصاد (Economists) کے موقف کے زیادہ قریب ہے، ذیل میں تفصیل دی گئی ہے۔

ذکر کی تعریف ماہرین اقتصاد کے نزدیک

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب "ذکر" کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"جو چیز عرفاً آلہ سہاوارہ کے طور پر استعمال ہوتی ہو اور وہ قدر ذکر کا یہ نہ ہو، اور اس کے ذریعے مالیت کو محفوظ کیا جاسکے، اسے "ذکر" کہتے ہیں۔" (۱)

پروفیسر کراؤتھر (Prof. Crowther) ذکر کی تعریف یوں کرتے ہیں:

"ذکر سے مراد وہی ہے، جو آلہ سہاوارہ کی حیثیت سے مقبول عام ہو، اور جو ساتھ ہی ساتھ معیار قدر اور ذخیرہ قدر کا فرض بھی سرانجام دے۔" (۲)

ڈاکٹر عدنان خالد ترکمانی اپنی کتاب میں ذکر کی تعریف ان الفاظ کے ساتھ کرتے ہیں:

"التقد عبارة عن كل شيء يلقى قبولاً عاماً كوسيط للتبادل

ومقاس للقيمة مهما كان ذلك الشيء وعلى أي حال

يكون"

(۱) اسلام اور جدید معیشت، تیسرتا، دارالافتاء، کراچی، ۱۳- ص ۱۹۱-۱۹۲۔

(۲) انوار ذکر و بکار، الحج مبارک علی، ریمبرق، کانرا، وسو یو خودشی ماروے، ریزہ پاشہ کراچی طبع

”ذرا ہر اس شئی کو کہتے ہیں، جو آویسب ولد کی حیثیت سے مقبول عام ہو، اور معیار قیمت ہو، وہ شئی کچھ بھی ہو، اور کسی بھی حالت میں ہوں۔“^(۱)

کیولٹریشن اپنی کتاب میں ذریعہ تعریف یوں کرتے ہیں:

"Money may be defined as the means of valuation and of payments : as both the unit of account and the generally accepted medium of exchange"⁽²⁾

اس تعریف کا حاصل بھی تقریباً وہی ہے، جو مذکورہ بالا تعریف میں ذکر ہوا۔

تعریف ذر کے اجزایا خصوصیات (Features)

ان تعریفات سے معلوم ہوتا ہے کہ ذر کے چار اہم اجزایا خصوصیات ہیں:

۱۔ ذر کا آلہ ہونا۔

۲۔ مقبول عام ہونا۔

۳۔ پیمانہ قدر ہونا۔

۴۔ مالیت محفوظ کرنے کا ذریعہ ہونا۔

ہر جزا کی مختصر تشریح ذیل میں ملاحظہ ہو:

۱۔ ذر آلہ ہونا ہے۔ ہر انسان کو زندگی میں مختلف اشیاء کی ضرورت پڑتی

ہے، لیکن ہر چیز ہر ایک کے پاس ہونے ضروری نہیں، ایک چیز ایک شخص کے پاس ہے، تو دوسرے کے پاس نہیں، اور دوسرے کے جو چیز ہے، وہ ان کے پاس نہیں، اس وقت ایک دوسرے سے تبادلے کی کیا صورت ہوگی؟ سامان کو ذریعہ تبادلہ بنانا مشکل ہے، کیونکہ ہر

(۱) المسئمة النقدية والمصرفية في الإسلام - تتر کلماتی، الدکتور عبداللہ محمد الترقیبانی:

بیروت، مؤسسة الرسالة، ص ۴۰۹

(2) Modern Economic Theory, Dewett, Newal Krishna India De lu, Eighteen revised edition, 1983, P 409

آدمی کو ہر سامان کی ہر وقت ضرورت نہیں ہوتی، اور نہ ہر ایک کا ہر سامان پر راضی ہونا ضروری ہے، اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے سونے چاندی کو ذریعہ تبادلہ (Medium of Exchange) کے طور پر پیدا فرمایا، اور ہر انسان کے دس میں ان دونوں کی محبت و عظمت اس طرح ڈالی کہ ہر آدمی اس کو قبول کرنے پر طبی طور پر بھی مجبور ہے، چنانچہ شروع سے لے کر آج تک یہ قہری قدر ہے، اور معنی کی حیثیت سے اب تک یہی ذریعہ تبادلہ ہے۔ موصوبہ اس میں تعمیم کی جانی، اور ذرا کا مفہوم وسیع تر ہونا چاہیے۔

۴۔ زر مقبوضہ مہم بنے۔ زر بننے والی شے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں قبولیت عامہ کا وصف موجود ہو، یعنی ہر شخص اسے کسی جنس و محنت کے بغیر قبول کر کے اس کے عوض مطلوبہ شے خریدنے کے لئے تیار ہو۔

۵۔ زر پیمانہ قدر ہو۔ سامان کی قیمتوں کا معیار کیا ہو؟ اگر اس کے لئے کوئی معیار اور پیمانہ مقرر نہ ہو تو ہر آدمی اپنے انداز سے اور مفاد کے مطابق قیمتوں کا تعین کرے گا، جس سے فزاع کی صورت پیدا ہوگی، مثلاً اگر زر نہ ہوگا، تو ایک اونٹ کی قیمت سامان اور دیگر اشیاء سے کیا ہوگی؟ اس کا فیصلہ بہت مشکل ہوگا، زر نے اس مشکل کو نبھایا۔ سامان کو دیا، اب زر پیمانہ در معیار (Measure of value) قرار دیا، اونٹ کی قیمت اب زر سے گنتی چلے گئے، نہ کہ سامان سے، اور اس میں اب کوئی نزاع یا مشکل درپیش نہیں ہوگی۔

۶۔ مالیت محفوظ رکھنے کا ذریعہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس کوئی جنس رکھی ہوئی ہو، تو اس کی قیمت کم و بیش ہوتی رہتی ہے، نیز ضروری نہیں کہ ہر وقت اس کا کوئی خریدار مل جائے، اس لئے اس کی مالیت مکمل طور پر محفوظ نہیں، اس کے بجائے اگر زر رکھ کر رکھ کر جائے، تو محالہات میں اس سے مالیت محفوظ رہتی ہے، یعنی غیر معمولی حالات سے قطع نظر، اس کی ذاتی قیمت یکساں رہتی ہے، نیز اس سے کوئی بھی چیز بے جا نہیں خریدا

جاسکتی ہے۔^(۱)

خلاصہ بحث یہ کہ:-

۱- ”زر“ کا اطلاق سونے اور چاندی پر متعلق غنیہ ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں، نہ فقہائے کرام کا اور اقتصادیت کا۔

۲- ایک موقف یہ ہے کہ سونے یا چاندی جب درہم یا دینار کی شکل میں ہو تو زر ہے، ورنہ نہیں۔

۳- ایک موقف یہ ہے کہ اس سلسلے میں عموم پایا جاتا ہے کہ سونا چاندی کسی بھی شکل میں ہوں، وہ زر کے حکم میں داخل ہیں۔

۴- ایک موقف کے مطابق اس میں کچھ زیادہ عموم اور توسع پایا جاتا ہے، جن میں زر کا اطلاق فلوس پر بھی کیا گیا ہے۔

۵- اقتصادیین (Economists) کے ہاں ”زر“ کا مفہوم اور بھی وسیع ہو گیا، اور ان کے ہاں زر ہر اس شے سے عبارت ہے، جس میں مذکورہ خصوصیات پائی جائیں۔

والا احکام الاوقاف التقديدية والتجارية في الفقه الاسلامي

تعارف: ڈرویکا دی

اسلام اور جدید معیشت و تجارت۔

مسند مقدمہ فی النقود والتبانی، الدکتور محمد زکی شاکس، بیروت، دارالنهضة العربية، ضلع عتیم۔

جدید فقہی مباحث، ماکن (مولانا مجاہد اسلام ڈکن)، کراچی ادارۃ القرآن و احیاء الاسلامیہ، جلد دوم۔

The Theory of Money and Credit, Mises, Ludwig Von Mises

المهنة النقدية والمصرفية في الاسلام، الترجمانی (الدکتور عبدلن عیسیٰ الترکمانی)، بیروت مؤسسة الرسالة، ۱۹۶۹ء۔

تطور النقود في ضوء الشريعة الإسلامية، الحسنی (الدکتور احمد حسن احمد الحسنی)، جدة، دار المدنی، طبع اول، ۱۴۱۰ھ۔

۶۔ بعد کے بیشتر ملائے اسلام بھی زر کے مذکورہ مفہوم عام پر متفق ہوئے اور احکام شرعیہ میں اس مفہوم کا اعتبار کیا، جیسا کہ آگے تفصیلات سے ان شاء اللہ تعالیٰ واضح ہو جائے گا۔

زر کی حقیقت (The Nature of Money)

زر کی حقیقت سے مراد اس کی "طبیعت" (Nature) ہے، یہ بہت ہی اہم مسئلہ ہے، کیونکہ سود کو جائز قرار دینے کے لئے جو حیلے بھانے تراشے جاتے ہیں، ان میں سے ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ "زر" کے ساتھ "شئ" (Commodity) جیوں معاملہ کیا جائے، لہذا جس طرح کسی شئ مثلاً کتاب یا مکان یا مکان کو بیعہ جاتا ہے، اور اس کی قیمت بائنی رہتا ہندی سے کچھ بھی مقرر کی جاسکتی ہے، اسی طرح زر کا معاملہ بھی ہے، کہ اس کی قیمت خود کچھ بھی لگائی جائے، خود قیمت اسے (Face Value) سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو، ہوتا ہے، اور یہ کوئی سود نہیں ہے، اسی خرچ جب ایک مکان یا مکان کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اور اس پر کرایہ وصول کیا جاسکتا ہے، یعنی مال زر کا بھی ہونا چاہئے کیونکہ زر بھی تو ایک شئ ہے۔

خلاصہ یہ کہ ذرا ان حضرات کے نزدیک من جمعا اشیا (Commodities) میں سے ہے، جو ختم معاملات (Transactions) میں دیکراشیا، کا ہے، اسی قسم زر کا بھی ہوگا، اور جو سلوک دیکراشیا، کے ساتھ کیا جاتا ہے، وہی سوک زر کے ساتھ بھی ہوگا۔

یہ حضرات اشیا مذکورہ قوموں میں تقسیم کرتے ہیں:

۱۔ شئ نسی (Consumption Goods)

۲۔ شئ پیداوار (Production Goods)

شئ نسی کا مطلب یہ ہے کہ اس کو صرف نسی کے اس سے براہ راست انسانی احتیاج پوری ہو، مثلاً اس کو کھانا یا کپڑے یا مکان یا مکان کو کرایہ پر دیا جائے، وغیرہ۔

شئ پیداوار کا مطلب یہ ہے کہ وہ غلہ، تھار (Eatable)، ہو، اس کی خرید

و فروخت ہو، اس کو اجارہ (Leasing) اور کرایہ پر دیا جائے، اور اس سے منافع (Profit) حاصل ہو۔

جو لوگ زر و زرّیٰ مانتے ہیں، ان کے نزدیک زر و دوسری قسم میں داخل ہے، یعنی ان کے نزدیک زرّی پیداوار (Production Goods) ہے۔

لہٰذا دیگر اشیاء نے پیداوار کی طرف زر میں کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت کا کاروبار نہیں کرتے، اس کو قرض دے کر اس پر سود (Interest) لینا درست ہوگا، گویا کاروبار کے پاس محل تجارت ہو اور اس میں اخلاقی یا شرعی طور پر کوئی قیامت نہیں ہوگی۔^(۱)

”زرّ“ کی حقیقت اور طبیعت (Nature) سے متعلق مذکورہ موقف یا نظریہ

(۱)

The Historic Judgment on Interest, Usury. (Justice Muhammad Taqi Usmani, Karachi, Idaratul Ma'arif, Istisna'at, 1000 A.D., P. 93)

”The commodities are classified into the commodities of first order which are normally termed as 'consumption goods' and the commodities of the higher order which are called 'production goods'. Since money, having no intrinsic utility, could not be included in 'consumption goods' most for the economists had accepted but to put it under the category of 'production goods'.

The Theory of Money and Credit, Ludwig Von Mises, Liberty Classics Indianapolis, 1963, P. 95. Cf. Sparrow

”It is usual to divide economic goods into the two classes of those which satisfy human needs directly and those which only satisfy them indirectly that is 'consumption goods', or goods of the first order, and 'production goods', or goods of the higher order.”

Introduction to Economic Principles, Dr. A. N. Agarwala, Katha Mahal 1987

”Robertson defines money as a commodity which is used to denote any thing which is widely accepted in payment for goods or in discharge of other kinds of business obligation.”

_____ الزیادۃ خطہ: وسون الخلاص منه۔ المکتبۃ الدکتور۔ حمید بن عبد العزیز الحمد۔

مصر۔ مطبعة اسمونی، ص ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱

(Theory) اس قدر کمزور اور بے بنیاد ہے کہ اس کو نہ صرف علمائے اسلام نے رد کیا ہے، بلکہ خود بیشتر ماہرین معاشیات بھی اس کی نفی کرتے ہیں۔

ہم اس مقالے میں میں پہلے ماہرین معاشیات کی طرف سے اس نظریے کے ابطال (Negation) پیش کریں گے، اور اس کے بعد علمائے اسلام کی متعلقہ آراء بیان کریں گے۔

مذکورہ موقف اہل اقتصاد کی نظر میں

Kewal Krishan Dewett اپنی کتاب میں لکھتے ہیں: (1)۔

"How money differs from goods? Goods are mainly of two types: the consumer goods, and producer or capital goods. It cannot be consumed as such. There was a time when some commodities served as money and there are exceptional circumstances in modern time too, e.g. in Germany in 1945 when there was hyper inflation, cigarettes served as money. But normally is not an ordinary consumer good..."

Money cannot also be regarded as a capital good. Capital goods like machines and raw materials help in the manufacture of goods by their physical transformation.... It performs entirely a different function. Money is an exchange good, and useful only in an exchange economy."

خلاصہ اس عبارت کا یہ ہے کہ اشیاء دو قسم کی ہیں: اشیائے مصرفی اور اشیائے سرمایہ یا پیداوار، "ڈر" پہلی قسم میں عام حالات میں داخل نہیں ہو سکتا، کیونکہ ڈر اس طرح خرچ نہیں کیا جاسکتا کہ اس سے براہ راست کوئی انسانی ضرورت پوری ہو، اسی طرح ڈر اشیائے سرمایہ میں سے بھی نہیں ہو سکتا، اشیائے سرمایہ مثلاً مشینری یا خام مال ذاتی طور پر دوسرے مان بنانے میں مدد دیتا ہے، لیکن ڈر یہ میں یہ خاصیت موجود نہیں، اس کا وظیفہ

بالکل مختلف ہے، اور صرف شی بمبادلہ ہے اور مبادلے کا ذریعہ ہے۔

پروفیسر محمد منظور علی پٹی کتاب میں لکھتے ہیں:۔^(۱)

”ذُر یعنی نوٹ اور اس کے سکے براہ راست صرفی شی (Consumer Good) نہیں ہے، یعنی ذُر کسی انسانی حاجت کو براہ راست پورا نہیں کرتا، کیونکہ یہ کھانے یا پہنے یا رہنے کے کام نہیں آتا، مثلاً آپ سونے کے سکے یا کاغذ کے نوٹ یا بینک چیک کون کما سکتے ہیں، نہ بدن پر پہن سکتے ہیں،..... کوئی صرفی شی صرف دو مانتوں میں ذر بن سکتی ہے یا توقعیم ضرر کی پس ماندہ موسائنی میں یا پھر غیر معمولی حالات میں۔ جنگ عظیم کے بعد جب جرمنی کو تہمت ہوئی، تو وہاں سگریٹ نے ذر کا مرتبہ حاصل کر لیا تھا،.....

”ذُر“ اشیائے سرمایہ سے بھی مختلف ہے، کیونکہ ذُر کے فرائض اشیائے سرمایہ کے فرائض سے بالکل مختلف ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ذر صرف اس لئے کارآمد ہے کہ اسے آمد مبادلہ کی حیثیت حاصل ہے۔“

Ludwig Von Mises نے اپنی کتاب^(۲) میں اس نظریے کی تردید میں

باقاعدہ ایک باب (Chapter) دیا ہے، جو ۱۳ صفحات پر مشتمل ہے، اس باب کا عنوان

یہ بھی ہے، عنوان مذکور ہوا۔

Money as economic good "Money neither a production good nor a consumption good"

”یعنی ذر صرفی سرمایہ ہے، اور نہ ہی شی صرفی ہے۔“

اس باب میں صاحب کتاب نے مفصل بحث کی ہے، اور دلائل بیان کئے ہیں،

(۱) کتاب معاشیات پس (۲)۔ پروفیسر محمد منظور علی طبع ۱۹۸۲ء، علی کتاب خانہ

The Theory of Money and Credit, P. 95 (۲)

لیکن آخر میں جو نتیجہ نکالا ہے، اور اس کو انصاف پر مبنی قرار دیا ہے، وہ یہ ہے کہ اشیاء کی تقسیم ثنائی نہیں، بلکہ ثنائی ہے، یعنی اشیاء کو جسے وہ میں تقسیم کرنے کے تین قسموں میں تقسیم کرنا چاہئے:-

۱۔ وسائل پیداوار۔

۲۔ اشیاء مصرف۔

۳۔ ذریعہ تبادلہ۔

اور یہ کہ اگر اس نظریے کو اپنایا جائے (یعنی یہ کہ ذرشتی پیداوار میں داخل ہے)، اور اس کے ساتھ اشیاء کو کا معاملہ کیا جائے، تو یہ آدم سمٹھ (Adam Smith) کے بقول "مردود ذخیرہ" (Dead Stock) کا، جو کسی کام کا نہیں۔^۱

اس کے علاوہ مصیبت پر لکھی ہوئی بیشتر کتابوں میں "ذر" کی جو تعریف اور ذکر کے وظائف (Functions) بیان کئے گئے ہیں، ان میں اس بات کا ذکر نہیں کہ ذرشتی پیداوار بھی ہے، بلکہ ان سب نے ذر کو آلہ تبادلہ (Media of Exchange) کہا ہے۔

مذکورہ موقف انہی اسلام کی نظر میں

مذکورہ نظریے کو جس طرح اہل اقتصاد نے باطل اور بے بنیاد قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل ذکر ہوئی، اسی طرح اس نظریے کا ابطال اس اسلام کی مہارت سے بھی ہوتا ہے، غلطی، اسلام میں سے کسی نے اس نظریے کی تائید نہیں کی ہے، ان علماء فقہاء کی مہارت میں اگرچہ مصراعہ اس نظریے کی تردید نہیں کی گئی ہے، لیکن انہوں نے ذر کی جو حقیقت (Nature) بیان فرمائی ہے، اس سے خود بخود مذکورہ موقف کی تردید ہو جاتی ہے،

(1) The theory of Money and Credit.

"This is the complete justification the suggestion put forward by Marx that exchangeable goods should be divided into means of production, objects of consumption, and media of exchange." P. 502

"Regarded from this point of view, these goods what Adam Smith called them "dead stock, which produces nothing." P. 102

مومنوں نے صراحت بھی ہے۔

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے سہ سے متعلق سپریم کورٹ آف پاکستان کے لئے جو مشہور فیصلہ لکھا ہے، اور جس نے ایک تاریخی حیثیت حاصل کی ہے، یعنی "The Historic Judgment on Interest" اس میں انہوں نے اس نظریے کی اسلامی اور اقتصادی نقطہ نظر سے تفصیل سے تردید فرمائی ہے۔¹¹

انہوں نے اسلامی نقطہ نظر سے "ذر" (Money) اور "شی" (Commodity) میں تین بنیادی فروق بیان فرمائے ہیں، جن کا خلاصہ درج ذیل ہے:

1- ذر براہ راست انسانی ضرورت و حاجت کو پورا نہیں کر سکتا، ذر اشیاء (Commodities) اور خدمات (Services) کے حصول کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، جبکہ شی براہ راست انسانی ضرورت کو پورا کر سکتی ہے۔

2- اشیاء کے خالق معیہ رہتے ہیں، (کوئی شی بنتی ہوئی ہے، اور کوئی شی ہستی ہوتی ہے۔) جبکہ ذر کی سوائے اس کیفیت کی، اور کوئی کیفیت نہیں کہ وہ پیمانہ قدر اور آلہ مبادلہ ہے، اس لئے ایک قیمت کے ذر کی تمام اکائیاں (Units) آپس میں سو فیصد مساوی ہوتی ہیں، ایک ہزار کا پرائیوٹ اور نیا ٹوٹ معیار میں برابر ہیں۔

3- اشیاء میں خرید و فروخت کے معاملات (Transactions) انہی خاص اشیاء کے ساتھ خاص ہوتے ہیں، جن پر یہ معاملات واقع ہوئے ہوں، ایک خاص کار کی طرف اشارہ کر کے اگر "الف" اس کو "ب" کے ہاتھ فروخت کرے، اور "ب" اس پر رضی ہو کر اس کو خریدے، تو خریدار "ب" اسی خاص کار کی وصولی کا حق دار ہوگا، خریدار کو کوئی دوسری کار لینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، جبکہ ذر کسی معاملے میں متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا، اگر "الف" "ب" کو کوئی خاص ٹوٹ بکھا کر اس سے کوئی چیز خریدے، تو "الف" "ب" کو اس خاص ٹوٹ کی بجائے دوسرا ٹوٹ بھی دے سکتا ہے، اور "ب" اس کو لینے پر مجبور ہوگا،

بشرطیکہ وہ اسے وہی قیمت کا ہو۔

لہذا من حیثیاتی فرق نے ہوتے ہوئے ہمارے مانتو اشیاء اور اسے مانتو نہیں کیا جائے گا، بلکہ اگر کوئی طبعی صفت کے پیش نظر صرف آبیہ و آتش کے مانتو اور کھانے کے کما۔ شیخ الاسلام علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے اپنی صدیاں قبل زور کی طبیعت یوں بیان فرمائی ہے: (۱)

”وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بِالْأَنْفُسِ لَا تَقْصِدُ بِنَفْسِهَا بَلْ هِيَ وَسِيلَةٌ إِلَى التَّعَامُلِ بِهَا، وَلِهَذَا كَانَتْ أَشْيَاءُ بِخِلَافِ أَسْرَ الْأَمْوَالِ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ الْإِسْتِقْرَاءَ بِهَا نَفْسِهَا“

”اور انہما اور ان کی نفس مقصود ہذا ہے نفس، بلکہ یہ باہمی معاملات کا ایک ذریعہ ہیں، اسی وجہ سے یہ ”اشیاء“ شمار ہوتے ہیں، بخلاف دیگر اشیاء کے کہ یہ نہ تو مقصود ہذا ہے نہ ذرات ہیں۔“

علامہ ابن قیم نے زراعت و تجارت اشیاء میں بالکل واضح فرق بیان فرمایا، مگر زراعت و تجارت اشیاء کے دیگر اشیاء کی طرح مقصود ہذا ہے نہیں، کیونکہ زراعت و تجارت اشیاء کی حالت کو چار اشیاء کے ساتھ

علامہ ابن قیم نے قرابت واضح نماز میں اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے: (۲)

”الْأَشْيَاءُ لَا تَقْصِدُ لَهَا عَيْنٌ، بَلْ يَقْصِدُ بِهَا التَّوَصُّلُ إِلَى السَّعَةِ، فَإِذَا صُنِعَتْ مِنْ نَفْسِهَا سَعَةٌ تَقْصِدُ لَهَا عَيْنٌ فَلَا تُدْرِكُ النَّاسَ“

۱۔ مجموعۃ الفتاویٰ ابن قیم رحمہ اللہ، ج ۱، ص ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶،

”اگر مقصود بالذات نہیں، بلکہ سامان کے حصول کا ذریعہ ہے، اور
 زر سامان میں شمار ہو جائے، تو لوگوں کے معاملات نامہ
 ہو جائیں گے۔“

حضرت امام قزوینی نے ”زر“ کی حقیقت پر بہت مفصل بحث فرمائی ہے، جس کا
 نفاذ سامانِ اغاثہ میں یہ سن کر کیا جاسکتا ہے:

”امد تعانی کی سن جملہ نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت زر اہم و دانا میں تحقیق بھی
 ہے، انہی سے اُمم کا نظام قائم ہے، یہ دونوں شخص چھتر ہیں، ان سے بر و راست کوئی نفع
 حاصل نہیں ہوتا، لیکن لوگ ان کے بہت زیادہ محتاج ہیں، کیونکہ ہر انسان کو کھانے، پہننے،
 لباس اور دوسری حاجات میں بہت سی چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے، اور انسان کبھی بہت
 کی ایک چیز سے مستحق ہوتا ہے، اور ابھی بہت سی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے، مثلاً ایک
 شخص کے پاس زعفران ہے، اور اس کو ضرورت آؤٹ کی ہے، اور دوسرے شخص کے پاس
 آؤٹ ہے، اور اس کو ضرورت زعفران کی ہے، (اب یہ دونوں تیار کرنا چاہتے ہیں)۔ تو ان
 کے درمیان معاوضہ بھی ضروری ہے، اور بعض کی مقدار بھی متعین کرنا ضروری ہے، کیونکہ
 آؤٹ اور آؤٹ پر آؤٹ زعفران کے بدلے میں نہیں دے سکتا، اور آؤٹ اور زعفران میں کوئی
 من بہت بھی نہیں، کہ یہ کہا جائے کہ آؤٹ کے برابر زعفران کے بدلے آؤٹ حوالہ کر دے،
 یہی حار دیکھ اشیاء کا بھی ہوگا۔۔۔ لہذا یہ اشیاء جن میں (صور و یا دونا کوئی مناسب نہیں)
 کسی ایسے شے کی محتاج ہوئیں جو ان میں فیصد نہ ہو، اور صحیح قیمت کا متعین کرے تو اللہ
 تعالیٰ نے اس مقصد کے لئے سون، چاندی کو پیدا فرمایا، تاکہ یہ دونوں اشیاء کے درمیان
 ”قدرت“ کا سردار اور آؤٹ لیں، اور ان کی بنیاد پر ممال کا انداز ہو سکے، اور اشیاء کے درمیان
 ان کا یہ تقدر دونا اسی پر مبنی ہے کہ ان سے خود ہزارہا ست کوئی غرض و بہت نہیں، اگر ان
 سے خود کوئی غرض و بہت ہوتی تو یہ جس کے مطلب کے ہوتے، اسی کے حق میں ان کو ترجیح
 ہوتی، اور دوسرے ان کو نہ دیتے، اور اسی طرح سارا نظام درہم و درہم ہو جاتا۔ لہذا اللہ تعالیٰ

نے ان کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ یہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں جا سکیں اور آسواں غیر متناسبہ میں مساوات پیدا کریں، اور ان میں یہ حکمت بھی رکھی کہ ان سے دیگر اشیاء حاصل ہو سکیں، اور جس سٹے بھی ذرا ہم و دوتا میر میں سود کا معاملہ کیا تو اس نے نعمت خداوندی کی بھٹری کی ور ظلم کیا، کیونکہ ان دونوں کی تخلیق اپنے لئے نہیں بلکہ غیر کے لئے ہے کیونکہ یہ دونوں مقصود بالذات نہیں، چنانچہ جب کوئی شخص ان دونوں میں تجارت کرے گا، تو اس نے ان دونوں کو اس حکمت سے ہٹایا، جس کے لئے ان کی تخلیق ہوئی تھی:

”اذا ظلم احد الغمر ما وضع له ظلم“

کیونکہ ذر کو ایسی چیز کے لئے لینا جس کے لئے یہ پیدا نہیں ہوا ہے ظلم ہے۔^(۱)

گویا کہ زر کے ساتھ عام اشیاء سما سوک کرنا، اور اس کو محل تجارت (Tradable) بنادینا ظلم ہے، زر کے معاملے میں انصاف یہی ہے کہ جس مقصود کے لئے اس کی تخلیق ہوئی ہے، اسی مقصود میں اس کو استعمال کیا جائے۔

ایک اہم! مشکل اور اس کا جواب

اہم غزالی کی مذکورہ عبارت کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ درہم یا دینار محض ایک وسیلہ ہے، اور اشیائے غیر متناسبہ کے درمیان مساوات پیدا کرے گا ایک معیار اور عامل ہے، نہ یہ مقصود بالذات ہے، اور نہ ہی محل تجارت، چنانچہ ان کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

”فإذا اتحد في عينيهما فقد اتخذهما مقصودا على خلاف

وضع الحكمة“^(۲)

”جب کوئی شخص ان دونوں کی ذات میں تجارت کرے گا، تو ان کو اس حکمت کے خلاف استعمال کرے گا۔ جس کے لئے ان دونوں کی

۱۔ احماء علوم الدين، الغزالی (الامام ابوحنبل محمد بن محمد الغفرانی

۲۵۰ھ، بیروت، نیشنل دارالمعرفۃ، ص ۹۰۔

(۲) حوالہ ص ۹۲

تحقیق ہوئی ہے۔“

اس پر یہ اعتراض دو سکتا ہے کہ پھر تو ذکر و زور کے مقابلے میں فروخت کرنا بالکل ناجائز ہو، حالانکہ درہم کی بیچ و بیار یا دینار کی بیچ و درہم کے ساتھ شرعاً جائز ہے، اور اس میں کمی بیشی بھی درست ہے، اسی طرح درہم کو درہم کے مقابلے میں فروخت کرنا یا دینار کو دینار کے مقابلے میں فروخت کرنا درست ہے، جبکہ دونوں چاروں برابر برابر ہوں، اور ان معاملات کے جواز میں شرعی اعتبار سے کوئی شبہ نہیں۔

اس کا جواب خود امام غزالیؒ نے دیا ہے، چنانچہ ملاحظہ ہوا:-

”درہم دینار کی تخلیق سے اصل مقصد تو ان کے ذریعہ مختلف اشیاء کا حصول ہی ہے، لیکن اس مقصد میں ایک قسم کا زور دوسری قسم سے مختلف ہو سکتا ہے، یا اس طور کہ ایک قسم سے دوسری قسم کے مقابلے میں اشیاء کے حصول تک رسائی آسان ہو، مثلاً اگر دینار کے درہم بنائے جائیں، تو درہم دینار کے مقابلے میں زیادہ ہوں گے، اور ان کو تھوڑا تھوڑا کر کے سب ضروریات پوری ہو سکیں گے، ایسی اگر اس کے مبادیے سے منع کیا جائے، تو مقصود خاص (مبادلہ) نہیں خلش ہوگا..... اسی طرح ایک درہم کو اس کے ہم مثل درہم کے ساتھ بیچ کر درہم نے جائز قرار دیا کیونکہ اس طرح کرنا ایک لغو اور فضول کام ہے، اور اس میں کوئی عاقبت و لمبھی نہیں رہتا، تو ایسے بے رغبت کا سکو کیوں منع کریں؟ (یعنی جب اس میں کوئی فائدہ نہیں تو کوئی غفلت اس کو اختیار بھی نہیں کرے گا، تو اس کو ممنوع قرار دینے کا کوئی فائدہ بھی نہیں، اس سے مختلف الاجزاء میں ذکر کو ایک دوسرے کے ساتھ سہارا اور ایک درہم کو درہم کے مقابلے میں یا دینار کو دینار کے مقابلے میں

خرید، فروخت کے معاملے کو بہتر قرار دینا۔^{۱۱}

اہم نگرانی کے لیے اس جواب کا حاصل ملکی منتقلی ہے کہ یہ صورت بھی کوئی اصل قاعدے اور ضابطے سے مستثنیٰ نہیں، بلکہ اس میں بھی پیش نظر ذرا کے ”دریغ“ بننے میں سہولت پیدا کرتی ہے۔

ملکی مسر محمد خان فرماتے ہیں کہ ”میں زراور، پکراشیہ، میں فرق بیان کرتے ہوئے سمجھتے ہیں:-

”زراور زمین وغیرہ پر قیوس کرنا درست نہیں، اور نہ ہی یہ قیوس کا کام شریعہ اور فروع فقویہ کے مطابق ہے، کیونکہ ذرا، اثمان“ ہے، اور اثمان، کروپ پر دینا اور ان کا کرنا یہ دینا درست نہیں، اس لیے کہ اجارہ عقد منقطع کا نام ہے، جس میں منقطع کا حاصل کرنے کے بعد زمین کو واپس کرنا ضروری ہوتا ہے، (بیکہ ذرا میں یہ بات ممکن نہیں،) چنانچہ علامہ کا ساقی شریف ”مآب“ امیوان“ میں فرماتے ہیں:-

”ولا يجوز اجارة ندمهم والمانع ولا تبرهما لان لا يمكن الانتفاع بها الا بعد استهلاكها والمانع تحت الاجرة هي المنفعة لانعين -

”ذرا، زمین وغیرہ اور ان کے ٹکڑوں کا بہرہ درست نہیں، کیونکہ ان سے جس وقت تک منقطع کا عمل نہیں ہوتا، جب تک ان کی ذات

۱۱ احیاء علوم الدین، ۲: ۲۲۰

۱۲ جہد فی سبیل اللہ، ۱: ۱۰۰، الشیخ محمد صالح، محمد، ”شہ، معمر، مطبوعہ الزہراء“

”تجزیہ“، ۱: ۲۳۱

خرچہ نہ ہو، نہ رقم، اجارہ کے تحت منفعت (اعطی ہوئی ہے، نہ کہ
میں۔“

ڈاکٹر محمد مصطفیٰ اپنی کتاب میں اس بات کو مزید وضاحت کے ساتھ بیان
فرماتے ہیں:-

”زمین کو کرائی پر دینے اور زر کو کرائی پر دینے میں فرق واضح ہے،
(اور دونوں میں دو قسم کا فرق ہے) زمین کو کرائی پر دینے میں زمین
باقی رہتا ہے، اور مستاجر صرف منفعت حاصل کرتا ہے، اور شرعاً اجارہ
کی حقیقت یہی ہے، (بجائے زر میں یہ بات ممکن ہی نہیں) نیز اجارہ
میں شی کا مضمون موجر (Mortgage) پر ہوتا ہے، نہ کہ مستاجر (Leaseholder)۔
پہلے زر میں شرعاً مضمون متروک پر ہوتا ہے، نہ کہ تعرض پر۔“

خلاصہ بحث

زر (Money) اور شی (Complexity) میں فرق ہے، اور یہ فرق بیشتر ماہرین
و شیات کو بھی شہیم ہے، اور انہی کا تسلیم تو اس پر متفق ہیں، جس لئے زر کی صیغیت
(Nature) دیگر اشیاء سے مختلف ہوئی، اور دونوں کے ساتھ الگ الگ معاملہ ہوگا، اور
دونوں کے اخذ و اہلک الگ الگ ہوں گے، اور ہر ایک کو اس کا صحیح مقاس دیا جائے گا، بلکہ زر
صرف آئینہ دار کے طور پر استعمال ہوگا، اور یہ کل تجارت نہیں ہوگا، جس تجارت صرف اشیاء
ہوں گی، زر کو کل تجارت قرار دینا زر کے ساتھ ظلم ہے، اور نکلے کو درجہ برائے کرنے کے
متبادل ہے۔

زیر کی قسمیں

زر کی مختلف حیثیتوں سے مختلف قسمیں بیان کی گئی ہیں، زر کی قسموں کا چونکہ زر کے ارتقا اور مختلف نظاموں کے زر سے براہِ تحقیق ہے، اس کے زر کی اقسام پر تفصیلی روشنی عنوان ”زر کا ارتقا“ اور مختلف صفحہ مہار کے ”زر“ کے تحت ان شاء اللہ تعالیٰ دیا جائے گا۔ یہاں آئی بات مختصر ہے۔ فقہی احکام کے لحاظ سے زر کی دو اہم قسمیں ہیں:-

از شمش خانی

۲۔ دشمن عرفی یا اہل طلاق

ختمِ خفائی و دشمنِ بازر سے جس کا ختمِ بازر ہونا عرفِ باقاعلیٰ پر موقوف نہ ہو، ہر

(۱) کاغذی نوٹ و برآمدگی کا ٹکڑا، یعنی (ڈانرس ٹیکنی موٹیو) کو اپنی زمین اس کے پیشہ جمع اور

تصور فتقود فی ضوء الإسلامیة: انجمنی، احمد حسن حنبل احسنی، ۱۹۶۹،
دار المدینہ، طبعہ اولیٰ، ص ۵۴

_____ اس کتاب میں شامہ ولی اللہی معروف کتاب "توحید" تصدیق خطہ کے حوالے سے مذکور ہے:

وكان لا يبق من ماله... أي السعدان — الزهد والفضة لصغر حجمهما واتساع
 قدرهما وعصم غفهما في يد الإنسان وسأني للتعجب بهد ممكنة تقريبن الجميع وكان
 غير هذا نظرية بلا صحت (ص 23)

_____ مجلة «مجلة الفقه الاسلامي» ، الدورة الخامسة، العدد الخامس، الجزء الثالث
١٩٩٤هـ

”خشي أن كثر اسلحته، يقولون: إن الذهب وفضة هذا الذي يحكم الحياة في
الديار، فجميعها تكون في أيديهم“ (٦٠١) :

_____ ہدیہ فقہی مباحثہ دینی (مسائل فقہیہ دینی) اور چھ دارالافتاء اسلامیہ۔
(۲۰۱۷ء)۔

نہی اس کی شہیت و ڈرزدوں عرفیہ اور اصطلاحات کی وجہ سے ہو، بلکہ اس کا ثمن ہونا طبعی اور حقیقی طور پر ہو، گویا اس کی تخلیق (Creation) ہی ثمن ہونے کے لئے ہوئی ہے۔ جیسے مادہ سونے چاندی، خواہ کسی بھی شکل میں ہوں۔

ثمن حقیقی عرفیہ سونا یا چاندی ہے، نہ سونے اور نہ چاندی کے عداوہ اور کوئی چیز ثمن حقیقی نہیں ہونے اور نہ چاندی کے عداوہ کو بھی چیز زار کے طور پر استعمال ہوتی ہے، یہ کسی زمانے میں استعمال ہوئی ہے اور ثمن عرفی و ثمن اصطلاحی ہی ہے، لہذا:-

ثمن عرفی یا اصطلاحی وہ زار یا ثمن ہے، جس میں شہیت لوگوں کی باہمی تعامل اور عرف کی وجہ سے پیدا ہوئی ہو، اگر عرف یا روائے نہ ہو تو وہی ثمن نہ ہوتی، جیسا کہ کتاب فقہ کی کافتی نوٹ یہ کرتی وغیرہ۔

ایک اہم فائدہ

یہاں یہ حوالہ دینا چاہتا ہوں کہ سونے چاندی معدنیات میں سے ہیں، اسی وجہ سے ان دونوں کو ”مخمرات“ یعنی پتھر کہا جاتا ہے، تو معدنیات تو اور بھی ہیں، اور بعض ان میں سے نہایت قیمتی بھی ہیں، تو معدنیات میں سے صرف سونے اور چاندی کو کیوں ثمن حقیقی کہا گیا، یہ ثمن حقیقی کے طور پر استعمال کیا گیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ سونے اور چاندی میں اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسی صفات اور خصوصیات رکھی ہیں، جو ایک وقت اور مری دہر توں یا معادن میں موجود نہیں، بلکہ دوسرے معادن ان سے محروم ہیں، لہذا ان کے قیمتی معادن ہی نہیں نہ ہوں، اور ان میں سے بعض صفات اور خصوصیات ان میں ہیں:-

- ۱۔ یہ دونوں پتھر آسانی سے پستھت ہیں، اور آسانی سے ان کو ہلکا ہوتا ہے۔
- ۲۔ سونا چاندی ہر سال ایک ایک کی جاسکتی ہے، اور دوبارہ پانی مانی جاسکتی ہے۔

۳- سونے یا چاندی سے کوئی بھی شکل آسانی سے بن سکتی ہے۔

۴- سونا یا چاندی میں کبھی بدبو پیدا نہیں ہوتی، اور نہ اس کے ذائقے میں فرق آتا ہے۔

۵- جتنے عرصے تک بھی یہ دونوں پتھر زمین میں مدفون رہیں، تو اس سے ان میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

۶- سونے یا چاندی کو اللہ تعالیٰ نے ایسی جیسے اور علامات سے نوازا ہے کہ ان میں کھوٹ وغیرہ کا فوراً پتہ چل جاتا ہے۔

۷- ان دونوں کا حجم چھوٹا ہوتا ہے۔

۸- یہ دونوں انسان کو دوزخیت و جہنمیت بخشتا ہے، جو دوسرا پتھر نہیں بخش سکتا ہے۔

۹- دوسرے معادن کی نسبت سونے اور چاندی کی پیداوار بہت کم ہے۔

۱۰- ان کے افراد میں مماثلت پائی جاتی ہے۔^(۱)

یہ وہ صفات ہیں جو بیک وقت کسی اور دھات میں موجود نہیں، اس لئے شریعتی ہونے کا شرف ان دو پتھروں ہی کو حاصل ہوا۔

ذرا اور مال میں فرق

ذرا "Money" اور مال "Wealth" میں فرق کے سلسلے میں آسان تعبیر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ "ذرا" مال کی ایک قسم ہے، یعنی مال عام ہے، اور ذرا خاص ہے، جس کا حیثیت مال کے مقابلے میں شخص ایک قسم کی ہے، کیونکہ مال کی تعریف علامہ ابن قیم نے یہ فرمائی ہے:-

"ان مال کل ما یتملکھ الناس من نقد و عروض و حیوان

۱: مقدمة فی اشقوہ و الیئوک، الشغفی (الدکتور محمد زکی الشغفی، بیروت)

دار النهضة العربیة، طبع ہفتم دھن ۱۳۳۳ھ

..... تطور النقود دھن ۱۳۳۵ھ

و غیر دلت الخ

”مال برائے چھ کو گنتے ہیں جسے لوبہ کہتے ہیں، مومن و مومنہ و ایمان

ماہان ہوا، یا نور ہوا، کوئی اور چھ ہوتا“

اور بنی طور سے ”مال“ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:-

”المنافع من جمیع الاشياء“

”مال ان تمام شیاؤں کا نام ہے جن کا مالک ہے۔“

زر اور کرنسی میں فرق

زر کی تعریف کڑھتے نسخات میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہو چکی ہے، مگر جو زر ہوتا

مبادل ہو، قدر کا چاند ہو، اور غایت کے کھنڈے کا وسیع ہو، مگر یہ ضروری نہیں کہ قانونی طور پر بھی

اس کو بری قول ہتھالیہ قرار دیا گیا ہو، مثلاً چیت یا انعامی بانڈ پر مذکورہ تعریف صادق آتی

ہے، لہذا یہ ذرات میں دکان آؤ کوئی شخص اپنے کسی دین یا قرضے میں چیت قبول کرنے یا بانڈ

قبول کرنے سے انکار کرے تو اس کو اس پر قوت یا مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

زر کرنسی و زر ہے جس کو کسی خاص ملک میں قانونی طور پر استعمال قرار دیا گیا

ہو، مثلاً وہ یہ الزامی شخص وہاں پہنچے اور وہاں کے زر سے قوت قانوناً اسے لینے پر مجبور کیا جائے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ زر عام ہے، اگر کرنسی خاص ہے، مال و زر کے مقابلے

۱۔ الامداد، اوراق شمس، کتبہ، صفاق، بن نجم، علامہ (بن الدین بن ابی نعم بن محمد

المعروف بنی نجم، صوفی، ۱۰۵۰ھ، بیروت، دار الکتب العلمیۃ طبعہ اوس ۱۳۱۹ھ

۲۔ امدان، اعراب، بن منصور، علامہ بن منظور الفتوحی، ۱۰۵۰ھ، بیروت، دارالاحیاء

اسرار العربی، طبعہ اوس ۱۳۱۹ھ، ۱۰۲۲ھ

۳۔ رد المحتار المشہر، محمد امین بن حسین الشافعی، ۱۲۵۰ھ، مطبعہ من کوثر،

طبعہ اوس ۱۳۰۰ھ، ۱۰۰۳ھ

۴۔ اقتصادیات المنقود، منقوی، دارالکتب، ابو یوسف، الصمدی، ۱۰۰۰ھ، طبعہ دارالکتب،

۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۰ھ

تھا، اس نے نہ تہہ نہ آہ نہ بھروسے نے یہ طریقہ ترک کر دیا۔

۲- اس کے بعد اینف اور نکھام رائج ہوئے جس کو "ذریعہ مبادی کا بھروسہ"

(Commodity Money System) کہا جاتا ہے۔ ان نکھام میں لوگوں نے مخصوص اشیاء کو بطور رقم کے تبادلے کا ذریعہ بنایا، اور عام طور پر ایسی اشیاء کو تبادلے کا ذریعہ بناتے، جو کثیر الاستعمال ہوتی تھیں، مثلاً کھجور، امانج اور گندم کو ذریعہ تبادلے بنایا، اور کھجور نمک اور چمڑے کو اور کھجور لوہے وغیرہ کو تبادلے کا ذریعہ بنایا۔

۳- گمران اشیاء کو تبادلے میں استعمال کرنے میں نقص و فائدہ کی بہت سی مشکلات پیش آتی تھیں، اس لئے آہستہ آہستہ نوٹ اس طریقے سے نکال گئے، اور جیسے جیسے آبادی بڑھتی گئی، نوٹوں کی ضروریات میں اضافہ ہونے لگا، اور تبادلے بھی پیسے کے متبادل میں زیادہ ہونے لگا، نوٹوں نے سوچا کہ تبادلے کا جو طریقہ ہم نے اختیار کیا ہے، اس میں بہت سی مشکلات ہیں، لہذا تبادلے کا کوئی ایسا طریقہ ہونا چاہئے جس میں نقص و فائدہ کم سے کم ہو اور اس پر دھوکے کا اندیشہ نہ ہو، چنانچہ اس مرحلے پر لوگوں نے سونے اور چاندی کو ذریعہ تبادلے بنایا، حتیٰ کہ ان دونوں دھاتوں نے اشیاء کی قیمتوں کے لئے ایک پیمانے کی حیثیت اختیار کر لی، اور تمام نمک اور شہروں میں دھاتوں پر اعتماد کرنے لگے، اس نظام کو "نکھام ذریعہ معدنی" (Metallic Money System) کہا جاتا ہے۔

اس قسم کے نظام پر بہت سے تغیرات اور نکھامات لازم آئے ہیں، جن کا خلاصہ

درج ذیل ہے:-

۱۔ ابتدا میں لوگ ایسے سونے چاندی کو بطور کرنسی کے استعمال کرتے جو سائز، ضخامت، وزن اور صفائی کے اعتبار سے مختلف ہوتا تھا، کوئی سونا کمرے کی شکل میں ہوتا تھا، کوئی فسطحی ہونے پر تن اور زبور کی شکل میں ہوتا تھا، لیکن تبادلے کے وقت صرف وزن کا اعتبار نہ جاتا تھا۔

۲۔ اس کے بعد فسطحی ہونے سکوں کا رواج شروع ہو گیا، بعض شہروں

میں سونے کے ڈھلے بھلے ہوئے تھکے اور بالخصوص شہر ان میں چاندی کے ڈھلے بھلے ہوئے تھکے درج پتے لگے، جو بھٹی مرست، وزن اور خالص سونے کے استعارے مساوی ہوتے تھے اور جن پر دونوں طرف مہر ثبت ہوتی تھی، جو اس بات کی علامت تھی کہ یہ تھکے نور مرست اور چہرے سے قابل ہیں، اس سونے کی خاصیت (Face Value) جو اس پر لکھی ہوئی ہوتی تھی۔ وہ اس سونے اور چاندی کی حقیقی قیمت (Gold or Silver Contents) کے برابر ہوتی تھی، لہذا کہ تھکے کی شکل میں ڈھلے بھلے سونے کی قیمت میں ڈالی کے برابر ہوتی تھی، جو تھکے کے معیاریں ہو، اس بلحاظ معیار کی قاعدہ دار (Gold Specie Standard) کہا جاتا ہے، اس بلحاظ کو سب سے پہلے جرمنیوں نے ساقیوں میں سویٹزرلینڈ میں کرنا شروع کیا۔

اس بلحاظ کے اندر لوگوں کو یہ کر دینی تھی، وہ چاہیں آپس میں لین دین کے لئے تھکے استعمال کریں، یا سونے کے ٹکڑے یا سونے کے ڈھلے بھلے زیندات وغیرہ استعمال کریں اور ملک سے باہر برآمد درآمد کی بھی عام اجازت تھی۔

اور حکومت کی طرف سے یہ۔ مہاجازت تھی کہ جو شخص بھی جس مقدار میں تھکے استعمال چاہے، وہ وہی کر دے گی، چنانچہ لوگ۔ حکومت کے پاس سونے کے ٹکڑے اور سونے کی ڈھلی ہوئی اور سری اشیاء رکھتے، اور حکومت ان کو تحفے بنا کر واپس کر دیتی اور اسی طرح ان کو کوئی شخص تھکے آکر اس کو پھرنے کے لئے کہ تو حکومت ان سونوں کو کچھ آکر ٹکڑے کی شکل میں اس شخص کو واپس کر دیتی۔

۳۔ بعض ممالک نے بجائے ایف اے اے کے وہ وہاں ڈھلے بھلے چاندی و سونے کے سکوں کو بطور کرنسی کے رائج کیا، اور ان دونوں کے آپس کے تبادلے کے لئے ایک خاص قیمت مقرر کر دی، اور سونے کو بڑی کرنسی کے طور پر درج چاندی کو چھوٹی کرنسی کے طور پر استعمال کیا جانے لگا، اس بلحاظ کو دوبلہ معاشی نظریہ (Bi-Metallism) کہا جاتا ہے۔

لینین میں تھکے میں دوسری مشکلات پیدا ہوئیں اور یہ کہ سونے اور چاندی کے

سکون میں آپس میں تبادلے کے لئے جو قیمت مقرر کی گئی تھی وہ مختلف شہروں میں مختلف ہو جاتی تھی جس کی بناء پر لوگ کرنسی کی تجارت میں دلچسپی لینے لگے، مثلاً امریکا میں ایک سونے کے سکے کی قیمت پندرہ چاندی کے سکے ہوتی، لیکن بالکل اس وقت میں یورپ میں ایک سونے کے سکے کی قیمت چاندی کے ساڑھے پندرہ سکے کے برابر ہوتی، اس صورت حال میں تا جر امریکا سے سونے کے سکے جمع کر کے یورپ میں فروخت کر دیتے تاکہ وہاں سے ان کو زیادہ چاندی حاصل ہو جائے اور پھر وہ چاندی کے سکے امریکا لا کر ان کو سونے کے سکون میں تبدیل کر دیتے اور پھر یہ سونے کے سکے دوبارہ جا کر یورپ میں فروخت کر دیتے اور اس کے بدلے چاندی لے آتے، لیکن اس تجارت کے نتیجے میں امریکا کا سونا مسلسل یورپ منتقل ہوتا رہا، گویا کہ چاندی کے سکون نے سونے کے سکون کو امریکا سے باہر نکال دیا۔ پھر جب ۱۸۳۴ء میں امریکا نے سونے اور چاندی کے سکون کے درمیان اس تناسب کو بدل دیا اور سونے کے ایک سکے کو چاندی کے سولہ سکون کے مساوی قرار دے دئے، تو معاملہ پہلی صورت کے برعکس ہو گیا، اب سونے کے سکے امریکا میں منتقل ہونے شروع ہو گئے اور چاندی کے سکے یورپ منتقل ہونے لگے، گویا کہ سونے کے سکون نے چاندی کے سکون کو امریکا سے نکال دیا۔

۴ سکے چاہے سونے کے ہوں یا چاندی کے اگر چہ سامان اور اسباب کے مقابلے میں ان کی نقل و حمل آسان ہے، لیکن دوسری طرف ان کو چوری کرنا بھی آسان ہے، اس لئے مال داروں کے لئے ان سکون کی بہت بڑی مقدار کو ذخیرہ کر کے گھر میں رکھنا مشکل ہو گیا، چنانچہ وہ لوگ ان سکون کی بہت بڑی مقدار کو ستاروں اور صرافوں (Money Changers) کے پاس بطور امانت کے رکھوانے لگے، اور وہ ستار اور صراف ان سکون کو اپنے پاس رکھتے وقت ان امانت رکھنے والوں کو بطور وثیقہ کے ایک کاغذ یا رسید (Receipt) جاری کر دیتے، آہستہ آہستہ جب لوگوں کو ان ستاروں پر اعتماد زیادہ ہو گیا تو یہی رسید یا جواز ستاروں نے امانت قبول کرتے وقت بطور دستاویز جاری کی تھیں، بیع و شراء میں بطور

عمرین کے استعمال ہونے میں دہائی ایک خرید و رکھنا کو خریداری کے وقت بجائے نقد کے ادائے کرنے کے انہی رسیدوں میں سے ایک رسید میں خود سے دیتا اور دکاندار ان ساراں پر اعتبار کی بنیاد پر اس رسید کو قبول کر لیں۔

اس مرحلے سے کاغذی نوٹ کی ابتدا ہوتی ہے، لیکن ابتدا میں نہ اس کی کوئی خاص شکل و صورت تھی اور نہ ان کی کوئی ایسی قانونی حیثیت تھی جس کی وجہ سے لوگوں کو اس کے قبول کرنے پر مجبور کیا جاسکے، بلکہ اس کے قبول اور رد کرنے کا دعوہدار اس بات پر تھا کہ اسے قبول کرنے والا اس کے جاری کرنے والے سزا پر دستاویز ہو سکتا ہے۔

۵۔ جب ۱۶۹۰ء کے اوائل میں بازاروں میں ان رسیدوں کا رواج زیادہ ہو گیا، تو ان رسیدوں نے ترقی کر کے ایک باضابطہ صورت اختیار کرنی و جسے بینک نوٹ کہتے ہیں، کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے سوئیڈن کے اسٹاک ہوم بینک نے اسے بطور کاغذی نوٹ کے جاری کیا۔

اس وقت جاری کرنے والے بینک کے پاس ان کاغذی نوٹوں کے بدلے میں سو فیصد اتنی مالیت کا سونا موجود ہوتا تھا اور بینک یہ الزام کرتا تھا کہ وہ صرف اتنی مقدار میں نوٹ جاری کرے، جتنی مقدار میں اس کے پاس سونا موجود ہے اور اس کاغذی نوٹ کے حامل کو اختیار تھا کہ وہ جس وقت چاہے بینک چاہے اس کے بدلے میں سونے کی سلاخ حاصل کر لے، اسی وجہ سے اس نظام کو ”سونے کی سلاخوں کا معیار“ (Gold Bullion Standard) کہا جاتا ہے۔

۶۔ ۱۸۳۳ء میں جب ”بینک نوٹ“ کا رواج بہت زیادہ ہونے لگا، تو حکومت نے اس کو ”ذریعہ نوٹی“ (Legal Tender) قرار دے دیا اور ہر قرض سے اسے ادا کرنا لازم کر دیا کہ وہ اپنے قرض کے بدلے میں اس نوٹ کو بھی اسی طرح ضرور قبول کرے گا، جس طرح اس کے لئے سونے کاغذی کے لئے قبول کرنا لازم ہے، اس کے بعد پھر تجارتی ٹیکوں کو اس کے جاری کرتے سے روک دیا گیا، اور صرف حکومت کے ماتحت چلنے

و اسے مرکزی بینک کو اس کے جاری کرنے کی اجازت دی گئی۔

۷۔ پھر حکومتوں کو زمانہ جنگ اور امن کے دوران آمدنی کی کمی کی وجہ سے ترقیاتی منصوبوں کی تکمیل میں بہت سی مشکلات پیش آئے تھیں، چنانچہ حکومت مجبور ہوئی کہ دوکانداروں کی فونوں کی بہت بڑی مقدار جاری کر دے، جو سونے کی موجودہ مقدار کے تناسب سے زیادہ ہوتے کہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اسے استعمال کرے۔ اس نتیجہ میں سونے کی مقدار دوکانداران جاری شدہ دوکانداروں کی پشت پر تھی و واپس آ رہی تھی۔ لم دنوں کی گئی کہ ابتدا میں ان فونوں اور سونے کے درمیان جو سو فیصد تناسب تھا، وہ کھٹے کھٹے معمول کے تناسب رہ گیا، اس لئے کہ ان فونوں کو جاری کرنے والے مرکزی بینک کو نہایت کاغذات تھے، کہ ان تمام جاری شدہ فونوں کو ایک ہی وقت میں سونے سے تبدیل کرنے کا مسئلہ یہ نام سے نہیں لیا جانے لگا، اس لئے سونے کی مقدار سے زیادہ نوٹ جاری کرنے میں کوئی حرج نہیں، دوسرے غلطیوں میں یوں کیا یا اسلئے ہے کہ زیادہ مقدار میں نوٹ جاری کرنے کے نتیجے میں بازار میں ایسے نوٹ رائج ہو گئے، جن کو سونے کی پشت پناہی نہ مل سکی تھی، لیکن تجارت سے ان فونوں کو اس بھروسے پر لوگوں کرتے تھے کہ ان فونوں کے جاری کرنے والے مرکزی بینک کو اس وقت پر قدرت حاصل ہے کہ وہ تہدیبی کے مسئلے کو پورا کر دے گا، اگرچہ اس کے پاس موجود سونے کی مقدار اس کے جاری کردہ فونوں کے مقابلے میں بہت کم ہے، ایسے مرکزی فونوں کو ”ذریعہ تجارتی“ (Fiduciary Money) کہا جاتا ہے۔

دوسری طرف آمدنی کی مذکورہ بالا کمی اور زیادہ روپے کی ضرورت جس کی بنیاد پر حکومتیں جب اب تک معدنی سکوں کے ساتھ معاملات کرتی آئی تھیں، اس بات پر مجبور ہو گئیں کہ وہ یا تو سکوں میں دھت کی جتنی مقدار استعمال ہو رہی ہے اس کو کم کر دے یا ہر سکے میں اسلی دھت کے بجائے ناقص دھت استعمال کریں، چنانچہ اس عمل کے نتیجے میں سکے کی ظاہری قیمت (Face Value) جو اس پر درج تھی، اس سکے کی اصل قیمت

(Intrinsic Value) سے کئی گنا زیادہ ہوئی، ایسے سکوں کو "عالمی زر" (Foreign Money) کہا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کے لئے معدنی عسیت اس کی اس ظاہری قیمت کی محض علامت ہوتی ہے جو کبھی اس کی ذاتی قیمت کی ٹھیک ٹھیک نمائندگی کیا کرتی تھی۔

۸ رفتہ رفتہ زر اعتبار کی کاروبار پر ہوتے بڑھتے اتنا زیادہ ہو گیا کہ ملک میں پہلے ہوئے نوٹوں کی تعداد میں موجود سونے کی مقدار کے متا ہے میں کئی گنا زیادہ ہوئی، انیسویں صدی کے حکومت کو اس بات کا خطرہ لاحق ہو گیا کہ سونے کی موجودہ مقدار کے ذریعے ان نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ پورا نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ بعض شہروں میں ہتھیانہ یہ واقعہ پیش آیا کہ مرکزی بینک نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ پورا نہ کر سکا۔

اس وقت بہت سے ملکوں نے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے میں غور پر بہت سے کڑی شرطیں لگا دیں، انگریزنہ نے تو ۱۵۱۴ء کی جنگ کے بعد اس تبدیلی کو بالکل بند کر دیا، اپریل ۱۹۲۵ء میں دوبارہ تبدیلی کی اجازت اس شرط کے ساتھ دی کہ ایک ہزار سات سو پونڈ سے کم کی مقدار کو کوئی شخص تبدیل کرانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا، چنانچہ اس شرط کے نتیجے میں عام لوگ تو اپنے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے کا مطالبہ کرنے سے محروم ہوئے، اس لئے کہ اس زمانے میں یہ مقدار اتنی زیادہ تھی کہ بہت کم لوگ اتنی مقدار کے مالک ہوتے تھے، لیکن اس قانون کی انہوں نے اس لئے کوئی خاص پروا نہیں کی کہ یہ کاغذی نوٹ زر قانونی روئے اور ملکی معاملات میں بالکل اسی طرح قبولیت کے جاتے تھے جس طرح اصل کرنسی قبول کی جاتی تھی اور اس کے ذریعے اندرون ملک تجارت کر کے اس طرح نفع حاصل کیا جاسکتا تھا جس طرح دھاتی کرنسی کے ذریعے تجارت کر کے نفع حاصل کیا جاتا تھا۔

۹ پھر ۱۹۳۱ء میں برطانوی حکومت نے ان نوٹوں کو سونے سے تبدیل کرانے کی بالکل ممانعت کر دی، مگر اس شخص کے لئے بھی جو سترہ سو پونڈ کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ کرے، اور لوگوں کو مجبور کیا کہ وہ سونے کے بجائے صرف ان نوٹوں

پر اکتفا کریں اور اپنے تمام کاروبار اور معاملات میں اسی کا لین دین کریں، لیکن حکومتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے حق کے احترام کو برقرار رکھتے ہوئے ایک دوسرے کے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کے قانون کو برقرار رکھا، چنانچہ اندرون ملک اگرچہ ان نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے کی ممانعت تھی لیکن ہر حکومت نے یہ التزام کیا تھا کہ اگر اس کی کرنسی دوسرے ملک میں چلی گئی اور دوسری حکومت اس کرنسی کے بدلے میں سونے کا مطالبہ کرے گی، تو یہ حکومت اپنے کرنسی نوٹوں کے بدلے میں اس کو سونا فراہم کرے گی، مثلاً اگر امریکا کے پاس برطانیہ کے اسٹرلنگ پونڈ آئے اور وہ اب ان کے بدلے میں برطانیہ سے سونے کا مطالبہ کرے، تو برطانیہ پر لازم ہے کہ وہ ان کے بدلے میں امریکا کو سونا فراہم کرے، اس کو ”سونے کی مبادلت کا معیار“ (Gold Exchange Standard) کہہ جاتا ہے۔

۱۰۔ اسی اُصول پر سالہا سال تک عمل ہو تا رہا، حتیٰ کہ جب ریاستہائے متحدہ امریکا کو ڈالر کی قیمت میں کمی کے باعث سخت بحران کا سامنا کرنا پڑا اور ۱۹۷۱ء میں سونے کی بہت قلت ہو گئی تو امریکی حکومت اس بات پر مجبور ہوئی کہ دوسری حکومتوں کے لئے بھی ڈالر کو سونے میں تبدیل کرنے کا قانون ختم کر دے، چنانچہ ۱۵ اگست ۱۹۷۱ء کو اس نے یہ قانون نافذ کر دیا اور اس طرح کاغذی نوٹ کو سونے سے مستحکم رکھنے کی جو آخری نکل تھی وہ بھی اس قانون کے بعد ختم ہوئی۔ اس کے بعد ۱۹۷۷ء میں بین الاقوامی مالی فنڈ (International Monetary Fund) نے سونے کے بدل کے طور پر ایک ”ذریعہ مبادلہ نکوانے کے حق“ (Special Drawing Rights) کا نظریہ پیش کیا، اس نظریے کا اصل یہ تھا کہ بین الاقوامی مالی فنڈ کے ممبران کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ مختلف ممالک کی کرنسی کی ایک معین مقدار غیر ملکی قرضوں کی ادائیگی کے لئے نکلا سکتے ہیں اور مقدار کے تعین کے لئے ۸۸۸۶۷۷ گرام سونے کو معیار قرار کیا گیا کہ اتنی مقدار کا سونا جتنی کرنسی کے ذریعہ خریدا جاسکے، ہو اتنی کرنسی ایک ملک نکلا سکتا ہے، لہذا اب صورت حال یہ ہے کہ ذرا

مہاراجہ لکھوانے کا یہ حق جسے اختصار کے لئے (S.D.R) کہا جاتا ہے، سونے کی پشت پر نہ ہی ۹
نکس بدل بن چکا ہے۔

اس طرح اب سونا کرنسی کے دائرے سے بالکل خارج ہو چکا ہے اور اب سونے
کا کرنسی سے کوئی تعلق باقی نہیں رہا اور نوٹوں اور زر علاقہ کی پوری طرح سونے کی جگہ —
لی ہے، اب نوٹ نہ سونے کی نمائندگی کرتے ہیں، نہ چاندی کی، بلکہ ایک فرضی قوت خرید کی
نمائندگی کرتے ہیں، لیکن چونکہ کرنسی کے اس نظام میں ایک مستقل اور بڑی نظام کی ضرورت
اب تک مفید ملی اور جو دہید نہیں ہوا، اس لئے کہ تقریباً تمام ممالک میں اس بات کی تحریک
چل رہی ہے کہ پہلے کی طرح پھر سونے کو مالی نظام کی بنیاد مقرر کی جائے، یہاں تک کہ
دوبارہ سونے کی سلاخوں کے نظام کی طرف لوٹنے کی آوازیں گنتی لگتی ہیں، اس لئے انہو
کے قہر ممالک اب بھی اپنے آپ کو سونے سے بے نیاز اور مستغنی نہیں سمجھتے، بلکہ ہر ملک
اب بھی احتیاطی تدبیر کے طور پر زیادہ سے زیادہ سونے کے ذخائر جمع رکھنے کی کوشش کر رہا ہے
تاکہ زمانے کے بدلتے ہوئے حالات اور انقلابات میں یہ سونا کام آئے، لیکن سونے کی
بڑی سے بڑی مقدار کا یہ ذخیرہ صرف ایک احتیاطی تدبیر کے طور پر ہے، اس کا موجودہ دور
میں رائج کرنسی سے کوئی اتنی تعلق نہیں ہے، خواہ وہ کرنسی نوٹ کی شکل میں جو یا دھاتی
سکوں کی شکل میں۔^(۱)

(۱) احکام الاوراق النقدية، العثمانی، انقراضی السننی محمد تقی العثماني،

کراچی حکمت دار العلوم، طبع اول ۱۳۰۹ھ ص ۳

— ایسا کاغذی نوٹ زر کرنسی کا نہیں ہے

— مقدمة فی النقود، البیوت ص ۹۔ الدكتور محمد زکی شافعی

— تطویر النقود فی ضوء الشريعة الاسلامیہ ص ۱۰۹۔ الدكتور احمد حسن احمد

احسنی

— تحریف زر و پکاری ص ۵۰، شیخ مہاراج علی

— ایسا کتاب صحاحیات احمد و بن ص ۱۳ (باقی کے صفحہ ۱)

سہولت، اور آسانی کے پیش نظر زر کے رتہ و کاغذ سود پیش خدمت ہے۔۔۔۔۔

فرمیں!

ارتقا، زر کے تدریجی مراحل: ایک نظر میں

پہلا مرحلہ:- "شی" یا "باراشی" ہے، اس کو "متاعہ" (Harter) کہتے ہیں۔

دوسرا مرحلہ:- "متمسوع" جناس کو بخود "شمن" قرار دیا گیا، اس کو "ذریعہ معنی کا

نظام" (Commodity Money System) کہتے ہیں۔

تیسرا مرحلہ:- اس مرحلے میں سونے چاندی کو "شمن" قرار دیا گیا، اس کو "نقدی" (Metalic Money System) کہتے ہیں۔

تیسرے مرحلے کے دس انتخابات:-

۱- کوئی خاص سکہ نہیں تھا، سونے چاندی کی مختلف شکلوں میں چاروے کے وقت

صرف وزن کا اعتبار ہوتا تھا۔

۲- سکہ ہوئے کہیں سونے اور کہیں چاندی کے سکے رائج ہو گئے، جن کی

ظاہری قیمت (Face Value) حقیقی قیمت (Gold or Silver content) کے

مساوی ہوتی تھی۔ اس کو "معیاری قاعدہ" (Gold Specie Standard) کہتے ہیں۔

۳- ایک ملک میں سونے چاندی دونوں کے سکے بھرتلی کے سکے رائج ہو گئے، اور

ان کے آپس میں تبادلے کے لئے ایک خاص قیمت مقرر کی گئی۔ اس کو "دو اعلانی نظام"

(Bimetallic Standard) کہتے ہیں۔

تیسرا دور، دارالافتائے، طبع سوم ۱۴۰۵ھ (۱۹۸۵ء)

المنہج الاصولی النظریة فی الفقه الاسلامی من ذیل شریعہ شریعہ

النسبۃ النقدیۃ والمصرعہ فی الاسلام من ۱۴۰۵ھ، عبدالحق خانہ القزقانی

Introduction to Islamic Finance, by Dr. A. N. Aggarwal, p. 314

Modern Islamic Theory, by K. K. Durrani, p. 416

(B. Metallism) کہتے ہیں۔

۳۔ حفاظت کے پیش نظر سونے چاندی کو سٹارڈن کے یا اس طور امانت رکھوانے کا دستور مشروط ہوئی، جس کا نتیجہ میں ماکان و رسیدیں (Receipts) بہم پہنچنے لگیں۔ اور خریداری میں ان رسیدوں کو ضمانت کی حاصل ہوئی۔

۵۔ رسیدوں کے رواج میں تیزی آنے کے بعد ”بک نوٹ“ کا رواج شروع ہو گیا۔ یہ کاغذی نوٹ ہے۔ اس میں جاری شدہ نوٹوں کے سولہ صد برابر سونے و تودہ ہوتا تھا، اور ہر وقت طلب حامل کو سونے کی مبالغہ ملا کرتی تھی، اس لئے اس کا نام ”کو“ سونے کی سداخوں کا معیار (Gold Bullion Standard) کہتے ہیں۔

۶۔ ۱۸۳۳ء میں ”بک نوٹ کو“ زراعتی (Legal Tender) قرار دیا گیا۔ اس مرحلے پر صرف حکومتی مرکزی بینک ہی یہ نوٹ جاری کر سکتے تھے۔

۷۔ حکومتی ضروریات کے پیش نظر جاری شدہ نوٹوں کے تناسب سے زیادہ نوٹ جاری ہو گئے۔ ان نوٹوں کو ”زراعتی“ (Fiduciary Money) کہتے ہیں۔ اس مرحلے پر سکوں میں دھات کی مقدار یا اس کی کوئٹن یا قس کی تھی، جس سے ظاہری قیمت اصلی قیمت سے آتی انازیہ ہوئی، اور اب اس کو ”عاطفی زر“ (Token Money) کا نام دیا گیا۔

۸۔ زراعتی زر کے رواج پر مبنی وجہ سے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کو بالکل منہ دو کر دیا گیا۔

۹۔ ۱۸۳۰ء میں نوٹوں کو عوامی سطح پر سونے میں تبدیل کرنے کی بالکل ممانعت کی گئی، صرف ممالک کے آپس میں اس کا لحاظ رکھا جاتا تھا۔ اس کا نام ”کو“ سونے کی مبادلت کا معیار (Gold Exchange Standard) کہتے ہیں۔

۱۰۔ ۱۹۷۱ء میں ممالک کی سطح پر بھی اس کی ممانعت ہوئی، اور ہوں سونا کرنسی کے اترنے سے بالکل خارج ہو گیا۔ نو یا کہ ۱۹۷۱ء سے کرنسی کی پشت پر کوئی سونا نہیں رہا۔ کو

آب بھی ہر ملک و حق ملی تہ پیر کے طور پر زیادہ سے زیادہ سونے کے ذخائر جمع رکھنے کی کوشش کرتا ہے، لیکن ان ذخائر کا موجودہ و کرنسی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

سکہ سازی کی تاریخ اور مختلف مراحل

زمانہ جاہلیت اور دور اسلامی کے ابتدائی زمانے تک ذرہ خالص "سلع" (Goods) کی شکل میں تھا، یعنی سکے نہیں تھا، چنانچہ تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ہرقل کے ذخائر اور فارس کے ذراہم بخلیہ اور حمیریہ اہل مکہ کے پاس آتے تھے، لیکن یہ ذخائر اور ذراہم ذلی کی شکل میں ہوتے تھے، جیسا کہ علامہ باذری نے اس کی تصریح کی ہے:-

"كُنْتَ وَتَنْتَ هَرَقْلُ تَرْدَ عَلِيَّ اَهْلُ مَكَّةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَتَرْدَ عَلَيْهِمْ دِرَاهِمُ الْفَرَسِ الْبُخْلِيَّةِ وَالْحَمِيرِيَّةِ فَكُنُوا لَا يَتْبَلِغُونَ لَا عَلِيَّ نَهَايَتِهِ"

"یعنی جاہلیت کے زمانے میں اہل مکہ کے پاس ہرقل کے ذخائر اور فارس کے ذراہم بخلیہ اور حمیریہ آتے تھے، اور یہ لوگ انہیں میں معاملات ذلی ہی سے کرتے تھے۔" (۱)

زمانہ اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کرنسیوں کو برقرار رکھ جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے ساتھ چار سو اشقی ذراہم سروی کے ساتھ کیا۔ (۲)

۱: فتاویٰ امجدان، البلاذری، احمد بن یحیی البلاذری، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، القسم الثالث ص ۵۱

(۲) کسری کسری کی عرف نسبت ہے، اور کسری دوگز سے ہیں، کسری ذل، جسے کسری کہہ بھی لیا جاتا ہے۔ یہ ساسانی الامس تھا، اور فارس پر ۵۳۱-۵۷۹ء حکومت کی، دوسرے کسری سنہ ۵۹۰-۶۲۸ء میں پر حکومت کی، سی کو ہرقل شہ و دوم نے شکست دی تھی، ذراہم کسریہ کسری ذل کی طرف منسوب ہیں۔

اسی طرح زکوٰۃ، ہجرت اور سارے معاملات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زمانے میں نہیں کر سکیوں کے مطابق نبی مہاتھے آپ نے ان میں کسی قسم کا کوئی رد و بدل نہیں فرمایا، اور ان کی شکل میں ان کے ساتھ تعامل جاری رکھا، جیسے کہ مشہور حدیث ہے:-

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبرون مثلاً بمتن“

بوزن مثلاً بمتن، فسن زاد او استزاد فہو رہا۔^۱

”سونا سونے کے مقابلے میں برسر بر نیچو، اور چاندی چاندی کے مقابلے میں برسر بر نیچو، جس نے یہ بتایا یہ زیروں کا تو یہ وہ ہے۔“

اسی طرح زمانہ جاہلیت میں کوئی اور فارسی زر کے ساتھ کوئی شکل میں معاملات ٹوک کرتے تھے۔

نبی صہرت حال حضرت ابو طلحہ صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد میں بھی رہی، اور ان کر سکیوں میں کسی قسم کا کوئی تغیر واقع نہیں ہوا۔

حضرت عرقہ روق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہدفی زر نہ صرفت میں بھی یہی دل رہا، اور پہلے سے جاری شدہ کرنسیاں، محل رہیں، اہل بیت علیہ السلام میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لشکر کربلا کے مطابق زینہ بنیام کے زین کو اور ہمہ بقایہ ”کہہ جاتا تھا، یہ کلمہ یہ بیچ کے عمری صحت ہوئے تھے، اور جن شہروں میں میں قسم کا کوئی کلمہ صحتا، اس شہر کا نام اس پر تحریر کیا جاتا تھا، مثلاً دمشق، بعلبک و غیرہ۔ اور یہ کہ ہذا نام درست ہے کہ حضرت عرقہ روق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سلامی تاریخ کے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس زین کلمہ رضی اللہ عنہ فرمایا۔

زیر پند، رخ بصر کا وقت یہ ہے کہ خادمین و پید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ملہ یہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قسم کھائی، احمہ رضی اللہ عنہ میں۔

اور جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضیاع ہو گئے تو انہوں نے، یہاں تک جانا، جس پر "اللہ اکبر" نقش تھا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں درہم اور قوس اسلامیہ بنائے گئے تھے، اور جب نوفہ اور ابصرہ میں لڑائی و لڑکت بن گئی تو انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہر ہمکنی طرح درہم بنایا۔

بعد میں یزید، معاویہ دوم، مروان بن حکم نے سکہ سازی میں کوئی دلچسپی نہیں لی۔ اسی پر ایش خوامی، کھراٹوں، مثلاً، قطری بن قبا، قرقنی، مہر اللہ بن زبیر اور مصعب بن زید نے سکہ بنانا شروع کیا، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر پہلے سکہ بنائے۔ انہوں نے کول درہم بنایا، اور اس سے قبل اس درہم کو رواج نہیں تھا۔

عبدالملک بن مروان (۶۸۵-۶۸۶ھ) نے حجہ مضر کی اصلاح شروع کی، اور سکہ بنانے میں قاضی احمدی سکہ چاری کیا، چنانچہ عبدالملک بن مروان نے یہ سکہ کو بنانا شروع کیا۔ اس کے پاس بھیجا، اور کو بنانے کے مختلف طرائف میں پھینا یا یا، کہ اس کے مطابق بنانے لگے۔

عبدالملک بن مروان کے دور حکومت میں ہاتھ نہ نگران ہو رہا تھا جو "دارا شرب" (جہاں سکہ بنائے جاتے ہیں) کی نگرانی کرتا تھا، لہذا یہ کہہ جاسکتا ہے کہ عبدالملک بن مروان تاریخ اسلام میں زرد کے "صانع اذل" ہیں۔

عمر بن ابی وائل عرق (یزید بن عبدالملک کے عہد حکومت میں) خالد بن عبداللہ بنی (بشر بن عبدالملک کے زمانے میں) اور یوسف بن عمر بن لؤنوں نے سکہ سازی میں بہت زحمت کیا، اور اس میں بہت ترقی کی، اور بنی ہاشم چاندی کا استعمال شروع ہوا، چنانچہ بنی ہاشم کے دور میں سیرانی، خاندانی اور بنی ہاشم سے عمدہ شمار ہوتا تھا، اور منصور بن حازم الخیر دس اس کے عامہ کوئی روزگار دل بھی نہیں کرتے تھے۔

اس زمانے میں درہم کو کوٹھ سے تختی کے ساتھ چھپایا گیا، اور بہت بڑا جرم قرار

دیا گیا، چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانے میں ان کے پاس ایک آدمی آیا گیا، جس نے شہر ہی سے کہے خلاف سجدہ کیا تھا تو انہوں نے اس کو سزا دی، اور اس کو قتل میں ڈالوا دیا۔ عبدالملک بن مروان نے ایک آدمی کو اس طرح گرفتار کیا تھا، تو اس کا ہاتھ کاٹنے کا ارادہ کیا، لیکن بعد میں اس کو معاف کیا، اور اس کو واپس سزا دی۔

یہاں تک کہ دور عباسی آگیا، اور یہ دور جب انصراپ اور انتحار کا شکار ہوا، اور چھوٹی چھوٹی خود مختار ریاستیں، وڈا میں آئیں، اس زمانے میں ملامت اور کثرت کا سلسلہ شروع ہوا، جس کی کئی قسمیں بن گئیں:-

۱- وہ دراجہ جن میں تاجے یا پتیل کی نسبت چاندی کا وہ قہ نہ سب رہتے تھے یہ عباسی دور کا ابتدائی زمانہ تھا۔

۲- دو دراجہ جن میں چاندی اور کھوت دونوں برابر ہوتے تھے۔

۳- دو دراجہ جن میں چاندی کی نسبت دوسرا ہارہ نہ اب تھا، یہ دراجہ ظاہر برقوق کے زمانے میں وجود میں آئے، اور ان کو ”عمی زر“ کہا جاتا تھا۔ چنانچہ کتب فقہ میں ”دراجہ ہیرج“، ”دراجہ ستوق“ کی اصطلاح اس قسم کے دراجہ کے لئے استعمال ہوتی ہے۔ چنانچہ ابن منافی فرماتے ہیں کہ ”معمولاً ۳۰ھ کے بعد چاندی کم ہو گئی، اور نایاب ہو گئی، اور عسکریں خاص دراجہ کی تعداد بہت کم ہو گئی، چنانچہ ان کی جگہ کھوت نے لے لی، چنانچہ شام میں ایسے دراجہ وجود میں آئے کہ ان میں چاندی ایک تہائی (۱/۳) سے بھی کم تھی۔“

”کہا جاتا ہے کہ بغداد الدود نے مخلوط دراجہ بنائے جن میں تاجہ اور ہیرج ہوتا تھا، تو شروع میں تاجہ کے ان کو دینے سے انکار کیا، مصلحت امتدین کی حکومت جب وسیع ہوئی، اور سونا اور چاندی ختم ہو گئی، یعنی ان کا وجود نایاب ہو گیا، تو انہوں نے ایسے دراجہ بنائے جن میں چاندی دو تہائی رکھی، اور باقی ڈاڑھ یا ہارہ رکھا کیا۔ اور یہی دراجہ مصر اور شام میں بنوائے جاتا ہے، انی طرح حیرس میں ایسے دراجہ وجود میں آئے جن میں سے مسد

چاندی اور باقی دوسرا مادہ ہوتا تھا۔

فلوس کی تاریخ

کہا جاتا ہے کہ فلوس سے قبل لوگ سونے و غیرہ بطور دشمن استعمال کرتے تھے، اس کے بعد تانبے و غیرہ کے فلوس رائج ہو گئے، اس کے بعد ٹیکسال (دور انطرب) میں باقاعدہ گولڈ فلوس بنائے جانے لگے، لیکن ان فلوس کی حیثیت بہت کم گزری تھی، ان سے معمولی قسم کے معاملات انجام پائے کرتے تھے۔

مراۃ مست کتب سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے عربی فلس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بے اچھے میں ”برنٹھی“ طرز پر بنایا، یہ فلوس بلاد مصریہ میں بکھیل گئے، ان فلوس پر عربی حروف میں ان کا نام بھی درج تھا۔

اس کے بعد ایسے فلوس بنائے گئے جن پر ڈھالے جانے کی تاریخ اور مقدار کا نام بھی درج ہوتا تھا، ان فلوس میں قدیم ترین فلوس ۹۷۰ھ کے ہیں۔
ابوالفضل ختی نے خراسان میں فلوس کو خوب رواج دیا، چنانچہ وہ فلوس کے بارے میں کہتے تھے:-

”ہی فینا بمنزلة القضة عندهم“

”یعنی فلوس ہمارے نزدیک فلوس کی حیثیت وہی ہے، جو ان کے

ہاں چاندی کی ہے۔“

اس زمانے میں اسی ذریعے سے معاملات ہونے لگیں، اور یکے بعد دیگرے بادشاہ فلوس بناتے رہے، لیکن ۱۰۶۵ھ میں لوگوں کے پاس فلوس بہت زیادہ ہو گئے۔

تقریباً ۱۲۰۰ھ کے لگ بھگ امیر محمود نے قاہرہ میں فلوس ڈھالنے لگے، اور ذرا ہم کو ختم کر دیا، اور فلوس ہی سونے اور دوسرے معاملات کا معیار قرار دیا گیا، اب اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس زمانے میں فلوس ہی نے اصل زر کی حیثیت اختیار کی۔

فلوس نے جب اصل زر کی حیثیت اختیار کی، تو ان کے اوزان اور ان کی تحدید بھی کی گئی، چنانچہ ۸۲۸ھ میں بادشاہ نے اعلان کیا کہ فلوس میں ہر رطل بارہ درہم کا برابر ہوگا، اس کے بعد اس کی قیمت زیادہ ہو گئی، اور اعلان کیا گیا کہ ہر رطل ۱۸ درہم کا ہوگا۔^(۱)

سکہ بنانے کا حق کس کو حاصل ہے؟

کانونا تو یہ بات طے شدہ ہے کہ سکہ بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل ہے، عامۃ الناس سکہ نہیں بنا سکتے، اور اس طرح کرنا بہت بڑا قانونی جرم سمجھا جاتا ہے، اور اس پر تعزیری سزا جاری ہوتی ہے، لیکن شرعاً آیا سکہ بنانے کا اختیار کسی فرد کو حاصل ہے؟ اس سلسلے میں جمہور علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شرعاً بھی سکہ بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل ہے، کسی فرد کو ہرگز یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ کسی ملک کا سکہ بنائے، خواہ وہ سکہ، سکہ سلطانی کے موافق ہو یا اس سے مختلف ہو، اور اگر کسی نے اس طرح حرکت کی، تو یہ فساد فی الارض کے قبیل میں ہوگا، اور ایسا شخص مستحق تعزیر ہوگا، چنانچہ روایات میں آتا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے سکہ سلطانی کے خلاف اپنے طور پر سکہ بنایا تھا، انہوں نے اس کو سزا دی، اس کو ٹیل میں ڈالوا دیں، اور اس کا سکہ جلا دیا۔

اسی طرح حضرت عبدالملک بن مروان نے ایک شخص کو گرفتار کر دیا جس نے سکہ سلطانی کے خلاف سکہ بنایا تھا، انہوں نے اس کا ہاتھ کاٹا چاہا، لیکن بعد میں اس کو معاف کیا، اور اس کو دوسری قسم کی سزا دی۔

ذاکثر عدنان ترکمانی کہتے ہیں:-

وذكره ذلك الامام مالك، وقال: انه من الفساد ولو كان

(۱) انشود الانشائمة المبرور اہم بن صالح العمر، بیروت، دار الفکر، ۱۴۱۲ھ۔

لضرب عسی الوفاکم: روی عن سعید بن العصب ان من يضرب النقود من غير رجاء الدولة او السلطة لنظامه يعتبر من الفساد في الارض۔

اس کا مکو مضرت اب اس کا کہنے کو قرار دیا ہے، اور فرمایا کہ یہ از قبیل غم و ہے، اگرچہ اس کے سکے کی بناوٹ پر شاہ کے سکے کے موافق ہو۔ اور حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حکومت کے عہدہ دار کسی شخص نے سکے بنایا، تو یہ لٹا دیا اور اسے شہر باز کیا۔

لبدنہ: بدعت خلیفہ کے ہاں اس کی سختی نہیں ہے، بشرطیکہ وہ سکے منطانی کے موافق ہو، اور اس سے اسلام اور مسلمانوں کو نقصان لاحق نہ ہو۔

لیکن چونکہ اگر یہ اختیار ہر شخص کو حاصل ہو کہ وہ سکے بنائے تو اس زمانے میں اس کا فائدہ ہوتا، اور اس کے معاشی نقصانات پر اقل واضح ہیں، اس لئے خلیفہ کا مذہب بھی، مہیور کا موافق ہو جانے کا، اور اب یہ سمجھا جانے کا کہ سکے بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل ہے، حکومت کے عہدہ دار کسی بھی فرد کو یہ اختیار حاصل نہیں، بلکہ وہ اس کا بنانا ہوا سکے کے منطانی کے موافق ہونا چاہیے۔^(۱)

زراور اس کے شرعی و اقتصادی وظائف

زرا کے وظائف (Functions) سے مراد یہ ہے کہ زرا اس کی معاشی میں کیا کردار ادا کرتا ہے، اور زرا دینی و روحانی امور میں کیا خدمات انجام دیتا ہے۔

۱۔ زرا کے وظائف کے حصے میں ہم مذہب معاشیات کی کتابوں اور علم و فقہ دینی عبارات کی مراد صحت کرتے ہیں، تو ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ زرا کے شرعی اور اقتصادی وظائف تقریباً ایک جیسے ہیں، اس لئے ہم کتاب فقہ مذہب معاشیات کی روشنی میں ان

۱۔ التمدید الفقدانیۃ: المحصر فیہ: الشرح لکیمی: المذکور علیہ: الخاندق: المذکور: ص ۱۰۶۔

مٹانے کا غلط اصول میں پیش کرتے ہیں، اچانک یہ بات یاد رہے کہ ماہرین معاشیات نے ان وضائف کو باقاعدہ وظائف قائم کر کے ذکر کیا ہے، اور فقہائے کرام نے باقاعدہ وظائف کی تصریح سے ساتھ ان کو ذکر نہیں کیا ہے، بلکہ ذرا قورسور وغیرہ کے مسائل سے بیان کے ضمن میں ان کی جو مہارت مذکور ہیں، ان سے یہ وضائف پائی اٹھ کے جاسکتے ہیں:

۱۔ آلہ مبادلہ (Medium of Exchange)

زر کا اولین فرض یہ ہے کہ یہ آلہ مبادلہ کا کام دیتا ہے، یعنی اشیاء اور خدمات کے خریدنے اور بیچنے کے وقت استعمال ہوتا ہے، اگر زر موجود نہ ہو، تو ہر شخص کو ضرورت کی چیزیں حاصل کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی شے کرنی پڑے گی، یعنی شہر کا ہر گوراست اشیاء کے ساتھ تبادلہ کرتا پڑے گا، جسے انعام کو معاوضہ (Barter) کہا جاتا ہے، اور اس میں کئی مشکلات پیش آتی ہیں، جیسا کہ کرشمہ عرفی میں تعلیمی کے ساتھ ان کا ذکر ہو چکا ہے، لیکن زری بدولت یہ دشواری ختم ہوتی، اب ہر شخص اپنی چیزیں زر کے عوض فروخت کر دیتا ہے، اور زر کی مدد سے اپنی ضرورت کی اشیاء و خدمات خرید لیتا ہے، آئیہو مالہ کی حیثیت سے زر انسانی معاشرے کے لئے بہت ہی نفع اور مفید ہے، اور اس کے بہت فوائد ہیں، مثلاً صنعت کارخانہ مال اور مشینری خرید سکتے ہیں، مزدوروں کو اجرتیں دے سکتے ہیں، زر کی مدد سے ہر چھوٹی چھوٹی چیز خریدی جاسکتی ہے۔

۲۔ معیارِ قدر (Standard of Value)

زر قدر کی پیمائش کے معیار کا کام دیتا ہے، جس طرح گندم کے وزن کی پیمائش بانوں سے کی جاتی ہے، پیرے کے طوں، دھن کوئی طریقہ سے ناپا جاتا ہے، اسی طرح چیزوں کی قدر و قیمت کو زر کے معیار پر ناپا جاتا ہے، اس کی بدولت ہر شخص اپنی اشیاء کی قدر کا اندازہ کر سکتا ہے، مثلاً، ایک یونیک جوارہ پنے کا پے، کچھ قمیص روپے کر ہے، کتاب سو روپے کی ہے، وغیرہ۔

۳- ذخیرہ قدر (Store of Value)

ذریعہ قدر کو جمع کرنے یا ذخیرہ کرنے کے کام آتا ہے، انسان کو دولت جمع کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، تاکہ وہ آئندہ ضرورت پڑنے پر کام آ سکے، یہ کام ذرا انجام دینا ہے، کیونکہ کوئی اور شئی مثلاً گندم یا بکریاں یہ کام انجام نہیں دے سکتیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ لؤل تو یہ چیزیں فنا پذیر ہیں، اور دوم ان کی قیمت گھٹتی ہے، جبکہ ذریعہ قیمت عام حالات میں عام چیزوں کی طرح بدلتی نہیں رہتی، اور اس کے ضائع ہونے کا احتمال بھی کم ہوتا ہے۔

۴- آئندہ ادائیگیوں کا معیار (Standard of Deferred Payments)

انسانی معاشرے میں بعض ایسے باہمی معاملات ہوتے ہیں، جن کی ادائیگی ادھار ہوتی ہے، مثلاً: قرض، ادھار خرید و فروخت یہ مقصد زر کی مدد سے پورا ہوتا ہے، کیونکہ ذریعہ قدر میں ہر ہی حد تک استحکام پایا جاتا ہے۔
پروفیسر منگلور علی کہتے ہیں:

”غرض اگر زر نہ ہو تو انسان کو اشیاء پیدا کرنے اور تبادلہ کرنے کے لئے قدیم فرسودہ نظام کی جانب لوٹنا پڑے، اسی لئے یہ کہا جاتا ہے کہ انسانی تہذیب و تمدن کی ترقی میں حصہ ڈالنے والی ایجادوں میں ”زر“ ایک بہت بڑی ایجاد ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے انسانی تہذیب نے ترقی کے مرحلے تیزی سے طے کئے ہیں۔“^(۱)

(۱) کتاب معاشیات، حصہ دوم، ص ۱۰۰

۱۔ احتکام الاوراق النقدية للمعید

”وقیمایلی بمن تلك الوضائف :

۱۔ النقود وسط التبادل۔۔۔

۲۔ النقود مقياس للقيمة۔۔۔

۳۔ النقود مخزن للقيمة۔۔۔

(بقی رکھنے پر)

۴۔ النقود وسيلة للمدفوعات الموجهة۔۔۔ ص ۶-۶۹

اب آئیے دیکھتے ہیں کہ علمائے اسلام نے اس بارے میں کیا کہا ہے؟
علامہ ابن العربیؒ فرماتے ہیں:

”درانام و ذاتیر کو توڑنا عظیم گناہ ہے، کیونکہ یہ اشیاء کی قیمتوں کو
فدا کر کے کاڑھ میں ہے، اور اموال کی مقدار کی پہچاننے کا راستہ
ہے، اور مبادلات میں استعمال ہوتے ہیں، یہاں تک کہ بعض غلو
نے ان کو مقدار کے اختلاف یا مقدار کے مجہول ہونے کے وقت
اموال کے درمیان ”قاضی“ کہا ہے، (یعنی حسب اموال کی
مقداریں مختلف ہوں، یا مجہول ہوں، تو درجہ یا ذاتیر یعنی اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

... السیاسة النقدية والصرفية في الاسلام (دکتر کھانی)

”ان لنقد وظيفتين اساسيتين ووظيفتين ثانويتين“

الوظائف الاساسية للنقد . الوظيفة الاولى . النقد وسط للتبادل ... الوظيفة الثانية

النقد كسبيل نقية ... الوظيفة الثانوية للنقد . الوظيفة الاولى ثبوت نقد في تلبية

الوظيفة الثانية . النقد مستودع نقية“ ص ۵۳

The Theory of Money and Credit by Ludwig Von Mises P.41 Ch 1

Modern Economic Theory by Dowd

”Money performs five important functions“

1. It serves as a medium of exchange
2. It is used as a store of value
3. It is standard for measuring values
4. Money serves as a standard for deferred payments.
5. It transfers value.” P 412

Introduction to Economic Principles

” Money performs four main functions

- 1/ common medium of exchange
- 2/ A common measure of value
- 3/ Store of value... ..
- 4/ A standard of deferred payments. . . P315.

اختلاف اور جنابالت کا تقاضا ہے کہ نفی کی صورت ہے۔^(۱۶)

”ذرا بھر وزن یہ فروخت شد و بیش“ کے اثر میں ہیں، اور ان میں دو معیار ہے جس سے سوال کی قیمتیں تعین کی جاتی ہیں۔^(۱)

یہ پندرہ اصول جو تین صرف بطور نمونہ بیان کئے گئے، جن سے غرضی یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ حلالے اسلام کی عبارات میں ڈر کے وہی وقت تلف مذکور ہیں، جو ہرین معیشت ذکر کرتے ہیں۔

نوٹ :- وہاں آف زر کی اس تفصیل میں آپ نے کہیں یہ نہیں دیکھا کہ کسی ہر اقتصاد یا فقہ نے زر کا یہ وظیفہ بھی بیان کیا ہو کہ یہ کب تجارت بھی ہے، جس سے یہ بات بالکل صاف طور پر سامنے آتی ہے کہ زر کا وظیفہ تجارت ہے ہی نہیں، لہذا ۱ زر کی تعریف، ۲ زر کی حقیقت اور ۳ زر کے وہاں آف ان تینوں مباحث سے یہ بات واضح طور پر سامنے آگئی کہ زر صرف آر مہد ہے، آف تجارت نہیں۔

افراط زر اور تفریط زر (Inflation and Deflation)

اس بحث کا اصل محسوس مقالے کا باب ششم ہے، جس کا عنوان ہی ”قدر زر“ (Value of Money) ہے، اس لئے اس کی اصل تفصیلات ان شاء اللہ تعالیٰ اسی باب میں بیان کی جائیں گی، جن میں افراط و تفریط زر کے عوامل و اسباب (Causes) اس کے اثرات (Effects) اور مختلف اقسام و انواع (Kinds) پر مفصل روشنی ڈالی جائے گی، یہاں ہم صرف افراط اور تفریط زر کے معنی و حقیقت بیان کرنے پر اکتفا کریں گے:

افراط اور تفریط ایک دوسرے کی ضد کے طور پر متقابل ہوتے ہیں، کیونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے ”افراط“ زیادت، مبالغہ اور کمال کو کہتے ہیں، جبکہ ”تفریط“ کمی اور تھیم کو کہتے ہیں، لہذا افراط زر اور تفریط زر کے لغوی معنی زر کے بڑھنے اور گھٹنے کے ہونے، اصل اصطلاحی معنی بھی لغوی معنی سے قریب ہیں۔ کیونکہ:-

دب زکام پھیلنا اور دوہہ ہو جائے تو اشیاء کی طلب (Demand) بڑھ جاتی ہے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اشیاء کی قیمتوں میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے، اشیاء کی قیمتوں میں اضافے کی وجہ سے زر کی قدر (Value) میں کمی آ جاتی ہے۔ اس صورت حال کو "فراہیہ زر" (Inflation) کہا جاتا ہے، اس کے برعکس دب زکام پھیلنا اور کم ہو جانے، جس سے اشیاء کی قیمتوں میں کمی ہو جاتی ہے، اور زر کی قدر میں اضافہ ہو جاتا ہے، تو اس صورت حال کو "تقریظ زر" (Deflation) کہا جاتا ہے۔^۱

خلاصہ یہ کہ زر کے زیادہ و پائیدار ہونے اشیاء کی قیمت میں اضافہ اور زر کی قدر میں کمی ہو جاتی ہے، اگر کم پھیلنا تو اس صورت میں صورت حال معکوس ہو جاتی ہے، اشیاء کی قیمتیں اور زر کی قدر دونوں متناسق ہوتے ہیں (Directions) میں سفر کرتے ہیں۔

قیمت کمی ↑ قدر زر ↓ → قیمت کمی ↓ قدر زر ↑

اس لحاظ سے اس حقیقت کو بھی ہے کہ انیسویں صدی میں اس میں عموماً ہوا اور اس کو اشیاء کی قیمتوں میں اضافے کے سلسلے میں کیا کیا خواہ وہ اضافہ زر کے پھیلنے اور کمی کے ہونے پر غور خواہ اس کی وجہ سے، جس کی تفصیل وہ سب ششم میں آئے گی۔



www.KitaboSunnat.com

(۱) علامہ درجہ ۱۰ صیغہ صحت و قیامت (ص ۸۸) میں نقلی تحریر کو اپنی

مراجعہ لکھی:

ازاد، حبیب الرحمن (ص ۱۸۳) میں غلط ترجمہ لکھا ہے۔

ازاد، ربیعہ کی (ص ۸۳) میں نقلی تحریر لکھی

مجموعۃ فی الفقہ والنبوۃ (ج ۲: ۳۸)۔ تدریس محمد زکی الشافعی

باب دوم

ربا (سود)

احکام ربا میں سب سے اہم فقہی نکتہ "ربا" (Interest) کا ہے، جیسا کہ اس کے ابواب سے ان شاء اللہ تعالیٰ معلوم ہو جائے گا۔ اس سے ضروری ہے کہ ربا کی تعریف اور دیگر بعض متعلقہ باتوں کو اس باب میں مختصر کے ساتھ بیان کیا جائے۔

تعریف ربا

"ربا" لغوی معنی کے اعتبار سے زیادتی اور برصورتی کو کہتے ہیں، اور اصطلاحی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاقی دو مسئلوں پر ہوتا ہے:

ربا النسیئہ اور ربا الغنل

"ربا النسیئہ" کو ربا القرض کہتے ہیں، اور ربا الغنل بھی کہتے ہیں، اور "ربا الغنل" کو ربا الخمر کہتے ہیں۔

ربا النسیئہ کو ربا القرض کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی متعدد آیات نے اس کو براہ راست ممنوع قرار دیا ہے، جیسا کہ "ہر اکل حرام" سے واضح ہو جائے گا، اور اس کو ربا الغنل بھی کہتے ہیں کہ ربا الغنل میں اس کا ربا ہی تھا، ورنہ ربا ہی نہیں کہتے۔ اور اس کو ربا القرض بھی کہتے ہیں کہ اس کا قرض ہی تھا، کیونکہ سود کے معنی اس سے ہیں۔

"ربا الغنل" کو ربا الخمر کہتے ہیں کہ یہ مخصوص تھا کہ قرآن سے

نہیں بھی کئی، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی من و میث میں کہ سہ ماہ سے معلوم ہوئی، جیسا کہ ”وکیل مرست“ سے واضح ہو جائے گا، اور اس کو رہا نہیں جس کے کہتے ہیں کہ اس کا تحقق پہلے سے ہے، کیونکہ نفس کے معنی زیارات کے ہیں، اچھا نچا، ان ”عربی احکام القرآن“ میں فرماتے ہیں:-

”الربا فی النفع الزیادة، و نفع مد فی الزیادة کن زیادة لا یقال لها

عوض۔

”ربا غلت میں زیادتی کو کہتے ہیں، اور آیت کریمہ میں اس سے مراد ہر وہ زیادتی ہے، جس کے مقابلے میں کوئی عوض نہ ہو۔“

ابن العربیؒ کی یہ تعریف ربا نامیدہ، اور رب الفضل دونوں کو جامع ہے، کیونکہ ایسا اضافی جو کسی عوض کے مقابلے میں نہ ہو، یہ ربا الخسیرہ میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اپنا قرض پورا پورا پا جاتا ہے، اور اس پر سود (Interest) کے نام سے جو اضافہ ملتا ہے، وہ اپنے معوضہ ہوتا ہے، اور ربا الفضل میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں دو چیزوں کا مبادلہ ہوتا ہے، اور کسی ایک یا سب میں ایسا زیادتی پائی جاتی ہے، جو کسی معاوضے کے بدلے میں نہیں ہوتی، لہذا ابن العربیؒ کی تعریف اپنی جامعیت کی بنا پر محدث و تحقیقات میں شمار کی جاتی ہے۔ امام ابو بکر ہمامؒ احکام القرآن میں ربا کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”وهو القرض العشر وحده، والاجل وزیادة متل علی

المستقرض

”قرض کو وہ معاملہ جس میں ایک مخصوص مدت اور آئینی اور متروک میں

۱) احکام القرآن، ابن العربیؒ و محمد بن عبد اللہ م ۳۳۳ھ، بیروت، دار المعرفۃ، طبع

سوم ۱۴۰۲ھ، ص ۳۳۳۔

۲) احکام القرآن، النجاشیؒ و احمد بن حنبلؒ، النجاشیؒ م ۳۳۳ھ، بیروت، دار المعرفۃ، طبع

۱۴۰۲ھ، لاہور پاکستان

”ربا النسیئة“ کی تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق

”کل قرض جر نفعا فهو ربا“ رواہ الحدیث بن ابی اسامة فی

مسندہ عن علی رفعہ

”حدیث بن ابی اسامہ نے اپنے ”مسند“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

سے مرفوعہ روایت کی ہے، کہ جو قرض کچھ نفع لگائے، وہ ربا ہے۔“ (۱)

اس حدیث شریف میں ”قرض“ کا لفظ موجود ہے، اس لئے اس کا تعلق ربا

النسیئة سے ہی ہے۔

اس روایت پر سند کی حیثیت سے اگرچہ جرح ہوئی ہے، لیکن چونکہ دوسری

روایات و آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے، اس لئے یہ حدیث حسن لغیرہ ہے، اور

محدثین کرام کے نزدیک صرحہ للعمل ہے، بلکہ امت کی طرف سے اس کو تسلی

بالقبول حاصل ہے، جیسا کہ مفتی اعظم مولانا محمد شفیع صاحب ”مسندہ سود“ میں اس

حدیث سے متعلق فرماتے ہیں:-

”یہ حدیث علامہ سیوطی نے جامع صغیر میں نقل کی ہے، اور فیض

القدر شرح جامع صغیر میں اگرچہ اس کی سند پر جرح کی ہے، اسناد کو

ضعیف بتلایا ہے، لیکن اس کی شرح سراج المصیر عزیزی نے اس کے

متعلق یہ الفاظ لکھے ہیں بحال الشیخ: حدیث حسن لغیرہ، یعنی

یہ حدیث حسن لغیرہ ہے، کیونکہ دوسری روایات و آثار سے اس

کی تائید ہوتی ہے، بہر حال یہ روایت محدثین کے نزدیک صرحہ

للعمل ہے۔“

(۱) كشف النقاب، الجرجسي (أسماعيل بن محمد العجلوني، ج ۱ ص ۱۶۳) (۲) بیروت، مؤسسة الرسالة، طبع سوم ۱۴۰۳ھ، ۱۶۲/۲۲

(۳) مسئلہ سود (ص ۱۵)، ادارۃ المعارف کراچی، طبع ۱۳۹۹ھ۔

ایمام الحرمین اور ایمام غزالی نے بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔^(۱)

نیز یاد رکھنا چاہئے کہ جمہور فقہاء و محدثین نے اس حدیث کو ایک اصول کے طور پر قبول کیا ہے، اور فقہاء و محدثین کی یہ "تسلقی بالقبول" اس بات کی بذاتہ خود ایک مستقل دلیل ہے کہ یہ اصول قرآن و سنت کے عین مطابق ہے، لہذا بعض عربی مصنفین اور علماء کا اس حدیث کو دیگر احادیث کا معروض قرار دینا یا اس کی صحت سے بالکل انکار کرنا درست نہیں۔

مذکورہ حدیث میں "منفعت" سے مراد ہر وہ منفعت مراد ہے، جو مشروط یا معروف ہو، کیونکہ معروف بھی بیشتر احکام شرعیہ میں مشروط کے حکم میں ہے، چنانچہ امام ابو بکر صامی وغیرہ نے جو تعریف بیان فرمائی ہے، اس میں "المشروط" کی قید اس لئے لگائی ہے، نیز منفعۃ عام ہے، خواہ مال کی شکل میں ہو، یا کسی اور شکل میں ہو، لہذا اب مذکورہ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ "قرض کی وجہ سے جو بھی مشروط یا معروف نفع خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، حاصل ہو، وہ سود ہے، اور اس سے بچنا واجب ہے۔"

مذکورہ بالا تشریح و مطلب میں دو باتیں آئیں گی:-

۱- حدیث میں نفع سے مراد مشروط یا معروف نفع ہے۔

۲- نفع عام ہے، خواہ کسی بھی شکل میں ہو۔

(۱) تلخیص المعیبر، العسقلانی (علامہ ابن حجر العسقلانی م ۸۵۳ھ) التریاض، مکتبہ تزار

مصطفیٰ قویز، ضمیمہ اول، ۱۳۱۷ھ (۱۹۰۷ء)

حدیث عن عمر بن عبدوس السعفی، لم یصح فیہ شیء، واما امام الحرمین، فقال: "انہ صحیح" و تبعہ الغزالی۔

— فتاویٰ قدیر (۳۵۶، ۶)

(۲) ان میں سے ڈاکٹر رفیع پوٹس، محرک الجماعۃ فی اصول الدیاع، شیخ صالح بن فوزان الفوزان

والفرق بین البیہ و الدیاع، اور ڈاکٹر عبداللہ بن محمد بن حسن السعدی (الریبۃ فی المعاملات

المبصر فیہ المعاصرۃ)۔

میں کوئی زیادتیاں نہیں۔^(۱)

لہذا یہ کہنا کہ منفعیت جو حرام ہے اس سے مراد صرف ”زیادت“ ہے، درست نہیں، جیسا کہ ماضی قریب کے آئیف۔برائٹمنڈ شیخ محمود احمد منعم نے علامہ رحمہ اللہ کی تعریف سے کلمہ ہر کوئی کہہ کر یہ بات کہ ہے، کیونکہ ان تعریفات میں ”مال“ کا لفظ موجود ہے۔

حالانکہ ان تعریفات میں ”مال“ کی قید نقلیہ ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں زیادہ تر ایسی طرح ہوتا تھا، تو یہ کوئی قید احترازی نہیں، کیونکہ اس صورت میں علامہ جہاں کی تعریف خود نہاد و مدعیٹ (بیس میں منفعیت عام ہے) کی عارض ہو جانے کی، نیز بہت سارے بعد کے اسلام نے رہا کی تعریف میں ”مال“ کی کوئی قید نہیں لگائی ہے۔^(۲)
خداوند یہ کہ مذکورہ حدیث کی رو سے قرض پر ہر شرط و معروف نفع حاصل کرنا خود وہ کسی بھی شکل میں ہوا ”رہم بنسید“ ہے، ورنہ قرآن و حدیث کی روشنی میں حرام اور ممنوع نہاد اور اس سے بچنا ضروری ہے۔

اور ”سفتحہ“ اس کی تفسیر صحیح ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مزید مثلاً اگر ہے تو عمرہ اس قرض دیتا ہے، لیکن عمرہ اس کو قرض دینے وقت یہ شرط عائد کرتا ہے کہ یہ قرض میرے شہر میں جو میرا دوست یا میرے والد ہیں، ان کو ادا کرنا، اس کو فقہائے کرام نے ممنوع قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں مقرض یعنی عمرہ کو راستے کے خطرات سے بچنا کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، جو ”قرض جرحہ“ میں داخل ہے، اور ممنوع ہے۔ دیکھئے: انشاء یہ۔ (۲۹۸/۷)

(۱) الفقه الاسلامی و فتاویٰ (۲۰۰۷ء)

(۲) کتاب سودی قبائل اسلام۔ شیخ محمود احمد، ادارہ مکتبات اسلامیہ، پورہ صبح افروز ۹۸۹ء۔

(۳) مسند سواد۔

ربا الفضل

ربا الفضل سے مراد وہ اسلاف ہے جو کچھ کمزور میں بنام کے بائمی جہ لے پر

حاصل ہو۔

ربا الفضل کے معنی میں حدیث مشہور ہے، "فمن اشترى مني" والی حدیث کہتے

ہیں۔ کیونکہ اس میں پوچھنے والوں کا اثر موجود ہے، اثر حدیث کے الفاظ آج میں ملاحظہ

فرمائیں!

"الذهب مثله مثلاً وانفضت بافضة مثلاً بمثل،
والنمر مثله مثلاً بمثل والنمر مثلاً بمثل، والسم
بالمسم مثلاً بمثل، والسمير بالسمير مثلاً بمثل فمن زاد
او ازيد فقد اربى، يهجو: الذهب بالفضة كيف شئت من
بيد، الحديث (۱)"

"سوئے کو سوئے کے بدلے میں برابر برابر بیچو، چاندی کو چاندی
کے بدلے میں برابر برابر بیچو، گھجور کو گھجور کے بدلے میں برابر برابر
بیچو، گندم کو گندم کے مقابلے میں برابر برابر بیچو، تمب کو تمب کے
بدلے میں برابر برابر بیچو، چاکو کو چاکو کے بدلے میں برابر برابر فروخت
کردو، لیکن جو شخص انھوں نے کالیں دین کرے، وہ ربا کا معاملہ کرے
گا، اہستہ ہونے کو چاندی کے بدلے میں جس طرح پیسے، فروخت
کرے، بشرطیکہ دست در دست ہو، اور جو کو گھجور کے بدلے میں جس
طرح چاہو فروخت کرے، بشرطیکہ دست در دست ہو۔"

یہ حدیث مختلف کتابوں میں مختلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے، لیکن حاصل سب کا

۱. انکو حاصل: مفتی: سلامہ الدین علی: مفتی: تھانی: عدد: حدیث: ۳۶۹۔

(۲) مثلاً: صحیحہ: مسیح: القبی: ۱۰: احسن: مسیح: من: احمد: القبری: باب: المماثل:

صحیحہ: البخاری: البخاری: ابو عبد اللہ: محمد بن: اسماعیل: البخاری: باب: المماثل:

من: ابی: داود: مسیح: سلمی: بن: لاشع: بن: اسحاق: السجستانی: ابی: ط:

ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ مخصوص اجناس کے باہمی تبادلے کے وقت کسی ایک جانب اضافے سے آپ نے ممانعت فرمائی ہے۔

اس حدیث شریف میں صرف چھ چیزوں کا ذکر ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ باصرف ان چھ چیزوں کے تبادلے میں منحصر نہیں، بلکہ اور چیزیں بھی اس ممانعت میں آسکتی ہیں، اب یہ کس طرح معلوم ہوگا، اس کے لئے مجتہدین نے ”تعلیل“ کا سہارا لیا، یعنی اس حدیث میں سوچا گیا کہ ان چیزوں کے باہمی تبادلے میں اضافے کو کس علت کی بنیاد پر ممنوع قرار دینا ہے؟ چنانچہ ہر مجتہد نے اجتہاد کر کے اپنے اجتہاد کے مطابق علت نکالی، اور اس علت پر بڑبڑا احکام متفرع کئے، جس کی تفصیل کتب فقہ اور کتب اصول فقہ میں مذکور ہے۔

حرمت پر باکے دلائل کا خلاصہ

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُونَ وَلَا كَمَا يَقُولُ الَّذِينَ
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكِ بَلْغَمٌ مَّا تَلَوْنَهَا لَأَنَّهُ لَبِئْسَ
مَا كَسَبَ الرَّبُّوهُ وَاللَّهُ لَبِئْسَ مَا يَكْسِبُ (۱)

”جو لوگ سود کھاتے ہیں، ان کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے، جسے شیطان نے چھو کر پاؤں لاکر دیا ہو، اور اس حالت میں ان کے ہتھکڑی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ تجارت بھی تو آخر سود ہی جیسی چیز ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے، اور سود کو حرام الخ“

يَسْمَعُ اللَّهُ الرِّبَا وَفَرِيضَتِ الْعَصَدَاتِ وَالْبَهَةِ لَا يُحِبُّ كُلُّ كَفَّارٍ
(۲)

(۱) سورۃ البقرۃ آیت ۲۷۵

(۲) سورۃ البقرۃ آیت ۲۷۶

"اور باعضہ و سبعون ہایا و الشرت مثل ذلک" (۱)
 "سو کی خیر، یاں اترنے اور پڑھیں، اور شرت اس کے برابر ہے۔"
 "الندھم یصیب الرجل من الربا اعطه عند الله من ثلاثة
 وثلاثین نینۃ یزلیہ فی الاسلام۔" (۲)
 "سو کا ایک ہر ہر اللہ کے نزدیک تینتیس مرتبہ زنا سے بھی زیادہ
 بڑھ کر ہے، جو زنا کا اتنا سزا میں آسان ہے۔"
 "والبائلاٹ و سبعون ہایا یسرها مکمل ان ہنگامہ اور جل
 جہد۔" (۳)
 "سو کے ہر قسم کی خرابیاں ہیں، ان میں سب سے کموں یہ ہے کہ
 آدمی اپنی ماں سے بھکاری کرتے۔"
 "ماجد اکثر من الربا الاکان عاقبة امرہ ابی قلۃ۔" (۴)
 "جس شخص نے سو کے ذریعے سے زنا و ماں مایا، انہی مکار اس
 میں کمی ہوگی۔"
 "اذا ظہر النیتا و التریافی قریۃ فقد احنوا بانفسہم عذاب
 ایہ۔" (۵)
 "کسی نیت میں زنا اور دوسرا دوسرا بھگت ہے، تو نیت والوں نے
 اللہ کا عذاب اپنے آپ آ کر لیا۔"

(۱) برواہ اسرا، ورواہ رواۃ مصعبہ، وھو عند ابن ماجہ باسناد صحیحہ بالاختصار۔

(۲) الطبرانی الکبیر، الطبرانی، سیف بن احمد م ۱۵۵۵۔

(۳) مسند تہ حاکم، الحاکم، محمد بن عبد اللہ، الحاکم م ۱۵۵۵، بیروت دارالکتب۔

نصیحہ، ۱۱۱، ۱۱۵۔

(۴) ابن ماجہ والحاکم

(۵) المستدرک للحاکم

”فانعم قوم یظهر فہم العربا لانا اھذواہل سنیۃ“ (حدیث)^(۱)
 ”جس قوم میں ہو، کچیل ہو گئے، وہ یقیناً قذافی میں مبتلا ہو چکی
 ہے۔“

”بین یدی الساعۃ یظهر العربا“ (حدیث)^(۲)

”تیرا دست پہلے سادہ کی کثرت ہو جائے گی۔“

”لیتامن غنی الناس زمان لا یبقی احد الا ذل العرب۔ فمن
 لم یأکنہ فصلہ من غیرہ۔“^(۳)

”ایک زمانہ آئے گا کہ کوئی بھی شخص سوداگر کی تہ پہلے کا نہیں، اور
 اگر وہ بیچ بھی کیا، تو اس کا اثر اس تک ضرور پہنچے گا۔“

یہ چند قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ ہم نے سنا اور پائی، امید سے متعلق
 یہاں ذکر کی یہ صریح بات ایک نکتے کے ہیں، اور وہ خود خود کی سزاؤں سے متعلق اور
 بھی متعدد حادثات اور روایات موجود ہیں، جن میں سنا، خوری اور سودا کی معاملات کرنے
 کے بارے میں بہت شدید وعیدیں اور سزا کی باتیں ہیں۔ ان احادیث کی تفصیل
 مطوعہ ہجرت مفتی اعظم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے مشہور رسالہ ”اسکے دوزخ کا مطالعہ
 فرمایا جائے، جو خاص دوزخی کے موضوع پر ہے، اور اس میں سودا کی وعیدوں سے متعلق
 چھل حدیث سونجی ہیں۔

نیز شریعت و فقہاریت کے موضوع پر ڈاکٹر عمران اشرف شاہی صاحب کا مقالہ
 ”کی ان احادیث کے حفاظ کے لئے سوزاں ہے، یہ مسئلہ پی ایچ ڈی کے لئے لکھا گیا
 ہے، اور پامدھ کر، پی کے منظور کیا ہے، اور اب محبوبہ ڈھل میں دستیاب ہے۔

”اللہ تعالیٰ ہوائی اجالت سے اور اس کی وعیدوں سے پوری اُمت کو
کھلم کھا کر رکھے۔“

حالت کے معنی اور علت و حکمت میں فرق

”حالت میں ”حالت“ یہیں کے سرے کے ساتھ ”پوری“ کو کہتے ہیں، اور
ان نظریات میں علت کی ماحولیات کی کہی ہیں۔“^(۱)

”حالت“ کی مشہور تعریف کا حاصل درج ذیل ہے:-

”حالت اس شے کو کہتے ہیں جو کسی کے حکم کے لئے طاری ہو، اور انھی

میں موجود ہو، اور جب یہ طاری ہو تو (قرن) میں پائی جائے تو

اس کی بنیاد پر یہ انھی کو بھی وہ حکم مل جاتا ہے۔“^(۲)

۱۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱ اصولین، انہی زید الحکمہ عبد الرحمن السعد السعدی
انہی لعلہ فی الفہم، بیروت، ۱۹۶۱ء، ص ۶۵۔
۲۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۳۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

۴۔ اکتاف الاسرار شرح نور الانوار - النسخی، ابو شریک عبد اللہ بن احمد المعروف
بالحافظ، الدین المنصف، ۱۰۱۰ھ، بیروت، دار الکتاب العلمیہ، ص ۶۵۔
۵۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۶۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

۷۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۸۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

۹۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۱۰۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

۱۱۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۱۲۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

۱۳۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۱۴۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔
۱۵۔ مباحث لعلہ فی الفہم جلد ۱، ص ۶۵۔

لیکن تمام تعریضات کا جوہر اصل نکلتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ علت غیر منصوص میں مد اور تخم ہوتی ہے، اثر علت ہو، تو تخم بھی موجود ہوگا، اور اثر علت نہ ہو تو تخم بھی موجود نہیں ہوگا، ذلت علت منصوص میں مد اور تخم نہیں ہوتی، ورنہ ہی منصوص میں تخم اس کی طرف منساب ہوگا، بلکہ یہاں تخم خود نفس کی طرف منساب ہوگا، لان "لنقص اولیٰ و اقویٰ من العلة" (۱) حکمت (Wisdom) :- حکمت لغت میں مضبوطی اور استحکام کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں حکمت کی تعریف درج ذیل ہے :-

"حکمت اس مصمت کو کہتے ہیں، جس کی وجہ سے کوئی تخم شروع ہوا ہو، خواہ وہ مصلحت، غفلت کے حصول کی شکل میں ہو، یا دفع ضرر کی شکل میں۔" (۲)۔

یعنی شارع نے کسی کام کو کرنے کا حکم دیا ہے، یا کسی کام کرنے سے منع کیا ہے،

(۱) تسلیات الاسعد علی المنار، ناشمی اعلامہ ابن عیندین الشیخی، انکوائچی۔ ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ، ص ۱۰۹۔

"ثم هو علم علی حکم فی الفروع بعد اکثر مشاغبا لان حکم فی الفروع مطفأ بہ لا حکم فی الاصل عندهم" ص ۱۱۵۔

(۲) حکمۃ التشریع الاسلامی فی تحریم تربیۃ اکثر یوسف حامی، لبنان، دار جامعہ ام درمان الاسلامیہ، طبع اول ۱۴۰۳ھ، ص ۳۰۔

"من ذلک عادیہ من جمہور العلماء المسلمین ان لہ سبحانہ و تعالیٰ ہدایۃ حکما لا لملصقا عبثہ و ان ہذہ المصلحۃ اما جب نفع لہم و اما دفع ضرر عنہم"

مباحث العلة فی اخبار حد الاصولین، النہضی، عبد الحکیم عبد الرحمن،

"فالتجہور یطلقہا علی ما یرتب علی التشریع من جلب مصلحۃ او تکمیلہا او دفع مفسدۃ او تعینہا" ص ۱۰۵۔

The Historic Judgment on Frienship by Justice Muhammad Tahir Ghannam

"The Hikmah is the wisdom and the philosophy taken into account

by the legislator while framing the law." * P 80

"حکمت بن حکمت اور فلسفہ کو کہتے ہیں، جو متفق قانون وضع کرتے وقت پیش نظر رکھا جائے۔"

اس میں پیش نظر یہ ہے کہ بندہ اس کام کرنے کی وجہ سے فائدہ حاصل کرے، یا فائدہ نقصان سے بچ جائے، یہ سمجھنا کی ضرورت ہے۔

فرق :- غلت اور حکمت کی تعریف سے دونوں میں فرق نہ رہے، واضح ہو گیا، اگر غلتہ اور حکم ہے، لہذا شرعی احکام کا راز ارعظ پر نہ وہ غلت پر نہیں، کیونکہ حکمت بعض اوقات بالکل مخفی ہوتی ہے، اور بندوں کو اس پر بالکل اطلاع نہیں ہوتی، اب اگر حکمت پر حکم کا نہ ہو، تو اس صورت میں حکم معطل ہو جائے گا، مثلاً :-

مسافر کے لئے "قصر" کا حکم ہے، اب اس حکم کی تشریح میں حکمت و مصلحت "مشقت" سے چلتا ہے، لیکن کہاں مشقت ہے، اور کہاں مشقت نہیں ہے، یہ فیصلہ نہایت مشکل ہے، اس لئے مذکورہ حکم کے لئے غلت "سفر" کو مقرر کیا گیا، اب حکم کا مدار مشقت پر نہیں، بلکہ سفر شرعی پر ہے، سفر شرعی ہے، تو قصر کا حکم بھی ہے، سفر شرعی نہیں ہے، تو قصر کا حکم بھی نہیں ہے۔

حکمت اور غلت میں فرق واضح کرنے کے لئے بعض علماء نے کرام نے عام دینی قوانین میں یہ مثال بیان فرمائی ہے، کہ مثلاً ٹریفک کا قانون ہے کہ جب سرخ بتی جل رہی ہو، تو سٹپل پر گاڑی روکی جائے، اب "گاڑی روکنا" ایک حکم یا قانون ہے، اور سرخ بتی کا روشن ہونا اس کی غلت ہے، اور یہ قانون کیوں بنا؟ اس کی مصلحت، نکتہ اور فلسفہ حوادث سے بچاؤ ہے، لیکن یہ بات ہر ایک جانتا ہے کہ مذکورہ حکم کا مدار سرخ بتی ہے، نہ روشن ہے، تو گاڑی روکنا لازم ہے، اور نہ نہیں، مذکورہ مصلحت اور حکمت اس کا مدار نہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی دوسری سڑک سے نکلتی ٹریفک نہ ہو، اور سرخ بتی جل رہی ہو تب بھی گاڑی روکنا لازم ہے، حالانکہ اس صورت میں حادثے کا کوئی خطر نہیں ہے۔^(۱)

(۱) بحکمہ فقہ المصنف شرح صحیح مسلمہ: بحث غلطی (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

تجبیہ:- علت اور حکمت میں فرق بیان کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے، کہ اس زمانے میں سود جائز کرنے والے جو حیلے پیش کرتے ہیں، ان میں سے ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ آج کل بینکوں سے سود پر جو قرضہ کاروبار کے لئے لیا جاتا ہے، یہ بینک لوگوں سے جو قرضہ سود پر لیتا ہے، اس میں کسی فریق پر کوئی "ظلم" نہیں، بلکہ دونوں کا فائدہ ہے، اور سود کی ممانعت ظلم کی وجہ سے ہے، لہذا بینک کے اس قسم کا سود جائز ہوگا، اس کو ناجائز کہنا درست نہیں، ناجائز سود تو وہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں، مینہ پینے کے لئے کچھ نہیں، اور وہ کسی سے قرضہ لیتا ہے، تاکہ وہ اس سے اس ضرورت کو پورا کرے تو قرضہ دہندہ اس کو کچھ اضافے کی شرط کے ساتھ قرضہ فراہم کرتا ہے، تو اس میں بلاشبہ ظلم ہے، اور یہ ناجائز ہے، لیکن کاروبار کی نوعیت کے قرضے میں ظلم تو زور کی بات ہے، بلکہ یہ تو عین انصاف ہے، کہ بینک نے قرضہ لے کر اس کو کسی کاروبار میں لگایا اور اس پر بینک کو نفع حاصل ہوا، اب اس نفع میں سے بینک نے کچھ حصہ اکاؤنٹ ہولڈر کو دیا، اور کچھ خود رکھ لیا، دونوں کا فائدہ ہو گیا، تو اس کو ناجائز کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔

حکمت اور علت میں فرق بیان کرنے سے بات صاف اور واضح ہو جاتی ہے، کہ حکم کا مدار علت پر ہے علت موجود ہوگی، تو حکم بھی موجود ہوگا، اور علت موجود نہیں ہوگی، تو حکم بھی موجود نہیں ہوگا، حکم کا مدار حکمت پر نہیں، ظلم پر یا کی حکمت ہے، علت نہیں، لہذا کسی قرضے میں ظلم کے ہونے یا نہ ہونے پر یا حکم لاؤ نہیں ہوگا، بلکہ علت کو دیکھا جائے گا، اور اس پر حکم کا مدار ہوگا، جو بلاشبہ مذکورہ قرضوں میں موجود ہے، لہذا کاروباری قرضوں پر سود کا لین دین بھی حرام ہوگا۔

بیزان قرضوں میں ظلم بھی ہے، جس کو عمائے امت نے بڑی تفصیل کے ساتھ اپنی تحریرات میں ذکر کیا ہے۔^(۱)

(۱) مسئلہ سود

نذر میں نعت ربیہ کی تحقیق

نذر میں ربیہ کی دونوں قسمیں پائی جاتی ہیں، ربیہ لفظ بھی اور ربیہ نامیہ بھی، نذر میں ربیہ لفظ کے حرام ہونے کی علت کے بارے میں تین قول مشہور ہیں، جن کا خلاصہ ذیل میں بیان کیا جاتا ہے:-

۱۔ قدرہ جنس: یعنی اگر نذر میں یہ دونوں باتیں پائی جائیں، تو اس صورت میں تاویل نذر کے وقت کسی ایک یا سب ربیہ لفظی یا ترکیبی ہوگی، مثلاً: سونے کا سونے کے ساتھ اگر تاویل ہو، چاندی کا چاندی کے ساتھ اگر تاویل ہو تو یہ نکتہ یہ موزونہات میں سے ہیں، اور جنس کا جنس کے ساتھ متاثر ہے، اس لئے یہاں کسی یا سب لفظ پر ترکیب، بلکہ مماثلت ضروری ہے۔

یہ مذہب حضرات متذکرہ کا ہے، اور امام احمد بن حنبل کا مشہور قول بھی یہی ہے۔^(۱)
یہ حضرات اپنے وقت ہر قرآن، سنت اور قیاس سے غایت کرتے ہیں:
قرآن کریم:- **هَلْ يَنْتَهِ تَعَالَى:-**

**أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۝ وَزِنُوا
بِالْقِيَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۝**^(۲)

(۱) الدر المنثور، رد المحتار، ۲/۳۰۲

وعلقہ ای عتہ تحریرہ فی الزیادۃ القدر المعبود بلکہ او ہزل مع البیض فلان وجداد حرم الفضل

ابحر الواقع شرح کما للذائق ۲۰۰، ۲۰۱

وعتہ القدر و الجنس ای و طوبی لہ و لہی یہ ۲۰۰ غار فوفیۃ العرب

ابن خدامہ رموق الدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمد بن خدامہ استمری
۲۰۰۰۰۰ النفی دار علم الکتاب، الطبعة ۱۹۷۰ء ۲۰۰۰

فروغی عن ح ۲۰۰ فی ذلک ثلث ۲۰۰ ہات الشہر عن ان علیہ الثریا فی الذہب ۲۰۰ فضة کونہ
موزون ہنس ۲۰۰۰

(۲) سورۃ الشعراء آیت ۲۰۰

”ماپ پورا بھر کر دو، اور نقصان دینے والے مت دو، اور یہ بھی ترا دو۔
سے تو لو۔“

وقل اللہ تعالیٰ:

وَيَا قَوْمِ آذِقُوا الْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ أَنْ يَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَا يَعْصُوا نَفْسًا
أَشَاءَ هُمْ لِأَيِّهِ^(۱)

”اور اے قوم! ماپ کو پورا کر دو اور نقصان کے ساتھ۔ اور نہ کھنا
وگوں کی ان کی چیزیں۔“

وقل اللہ تعالیٰ:

وَيَسِّرْ لِنُطْفَظِينَ الْيَتَامَىٰ إِذَا أَكْتَلُوا عَلَىٰ ثَمَرِهِمْ يَسْتَوْفُونَ
وَإِذَا أَكْتَلُوا مِنْهُمْ كُفْرًا فَهُمْ يَغْيِرُونَ^(۲)

”خراپ ہے کھانے والوں کی، وہ لوگ جب ماپ کر لیں، وگوں سے
تو پورا بھر لیں، اور جب ماپ کر دیں ان کو یا توں کر دیں، تو کھنا کر
دیں۔“

ان آیات کریمہ میں کیل اور وزن کو پورا پورا روئے کا حکم دیا گیا ہے، اور ان میں
کمی کرنے سے ڈرایا گیا ہے، جس سے شمار و بیانات معلوم ہوتی ہے کہ ہر ایک غلت کیل
وزن ہے۔^(۳)

سنت :- وہ قلم احادیث جن کا تعلق اشیائے مست سے ہے، اور ان میں سے
بعض کا ذکر و تشریح معانی میں ہو چکا ہے، اور بعض مزید وزن میں ذمہ داری ہیں، اس

۱۔ سورۃ ہود آیت ۱۵

۲۔ سورۃ التغویہ

۳۔ بدائع الصنائع للکسینی، علاء الدین ابو بکر البکائی، ذکر اچھی، ایچ ایم سعید، طبع

”ست“ کا مترسہ ہیں۔

”الذهب بالذهب وزناً بوزن مثلاً بمثل والنقصة بالنقصه وزناً

بوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربنا“^(۱۲)

”سونا سونے کے مقابلے میں برابر برابر تھی، اور چاندی چاندی کے

مقابلے میں برابر برابر تھی، جس نے بڑھایا یا زیادہ مانگا، تو یہ رہا

ہے۔“

”لا تتبعوا الذهب بالذهب الا وزناً بوزن۔“^(۱۳)

”سوئے کو سونے کے مقابلے میں مت پیچو، یہ کہ برابر برابر نہ۔“

”لا تتبعوا الندرهم بالندهمين وزناً بوزن الا بمتصليين۔“^(۱۴)

”ایک درہم دوسروں کے بدلے میں مت پیچو، اور ایک صاع زر

صاعوں کے بدلے میں مت پیچو۔“

اس حدیث میں ”درہم“ کا تعنی ازان سے ہے، ورنہ صاع“ کا تعنی کھل سے

ہے، اور صاع پینے کو کہتے ہیں۔ لیکن یہاں اس سے مراد ویتیر ہے جو اس پیمانے میں پٹی

جاتی ہو، اور جنس کا جنس کے ساتھ مت بدل بھی ہے، البتہ معلوم ہو کہ صاع۔ پیمانہ، جنس ہے،

نہ کہ جنس بدل، اس کے ساتھ وانی اعدادیث کا بھی ہے، کیونکہ ان میں بھی جنس کا مت بدلہ جنس کے

ساتھ ہے، اور ہر چیز کا وزن اس سے ہے، اور یہ ضعیف۔ اس سے ہے۔

ما وزن مثلاً بمثل اذا كان نوعاً واحداً وما قبل فمثل

ذلك، فذا المختف النوعان فلا بأس به۔“^(۱۵)

(۱۲) بخاری ج ۴، کتاب المظاہر، باب المیزان۔

(۱۳) بخاری ج ۴،

(۱۴) مجمع الزوائد ج ۴، ص ۲۰۲۔

(۱۵) من لا یحضرہ الشوکانی، محمد بن عینی بن محمد مشکوٰۃ ج ۵، ص ۲۵۵، ہی ابوب اللہ۔

اس قول کے مطابق جب خلقی اور جوہری سمیت رباً الفضل کی علت قرار پائی، تو ظاہر ہے کہ یہ علت شرعی خلقی ہی کے ساتھ محدود رہے گی، اور وہ صرف سونا چاندی یا ان دونوں متعلقہ چیزیں، نہ صرف سونا چاندی کے تباد کے میں رباً الفضل حرام ہوگا، بلکہ وغیرہ میں رہا جاری ہی نہیں ہوگا۔

ان ضررات کے من جملہ الائق میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سونے، چاندی کا سلم قریشیاء میں جائز ہے، حتیٰ کہ موزونات میں بھی جائز ہے، اب اگر سست سونے اور چاندی میں "وزن" ہو تو سلم میں تو "تاجیل" ضروری ہوتی ہے، اب اس کا منصل ہوگا، کہ یہ موزون کی موزون کے ساتھ ادھار بیع ہے، حالانکہ جب جنس مختلف ہو، لیکن قدر ایک ہو تو یہاں زیادتی تو جائز ہوتی ہے، لیکن نساہ (ادھار) ناجائز ہوتا ہے، تو اس کا تقدس یہ ہے کہ سونے چاندی کا سلم موزونات میں صحیح نہ ہو، حالانکہ اس کے جواز پر سب فقہائے کرام متفق ہیں، مگر سونا کے سونے چاندی میں حرمت رباً کی علت وزن نہیں، بلکہ عثمانیت ہے۔^(۱)

تردید:- سونے چاندی میں حرمت رباً کی علت "عثمانیت غالبہ" قرار دینا "علت قاصرة" ہے، یعنی یہ سونے اور چاندی تک منحصر رہتی ہے، اور اس میں تعدی کی منافیہ نہیں، لہذا منصوص میں تو اس علت کا کوئی قاعدہ نہیں، کیونکہ منصوص میں حکم نص کی طرف متضاف ہوتا ہے، نہ کہ علت کی طرف، اور قراع کی طرف یہ متعدی نہیں ہوتی، تو اس تعلیل کا قاعدہ کیا؟^(۲)

۳:- زر میں حرمت رباً کی علت "جنس عثمانیت مطلقہ" ہے، یہ نکتہ کاغذ سب سے، اور حنفیہ میں سے اہل مکتبہ کا قول بھی ہے۔^(۳)

(۱) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ (۲/۱۷۱)

(۲) احکام الاوراق النقدية والتجارية الجمعیہ (ستر بن قوام) السعودیۃ: لطائف، مکتبۃ

الصلیبی، طبع اول ۱۳۳۰ھ ص ۱۵۰

(۳) حوالہ بقا: بحوالہ السنونہ للامام مالک

(۴) بدائع الصنائع (۲/۵۹)

اس قول کے مطابق ربا الفضل کی علت جب مطلق ثمنیت ہے، تو فلوں اگر رائج ہوں، یا کوئی اور چیز بطور ذر اور ثمن رائج ہو جائے تو اس میں بھی ربا الفضل جاری ہوگا، یہی وجہ ہے کہ ان حضرات کے ہاں فلوں غلے کی بیع ناجائز ہے، اور یہ سودی معاملہ ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل: غلے صفحات میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔^(۱)

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب فلوں اپنے وظیفے (Function) کے اعتبار سے دینار اور درہم کی طرح ہوگی، یعنی جو دخائف و درہم اور دینار کے ہیں، وہی وہ فلوں کے بھی ہو گئے تو حکم ربا میں بھی فلوں و درہم اور دینار کی طرح ہوں گے۔^(۲)

ربا المنسیئہ کی علت

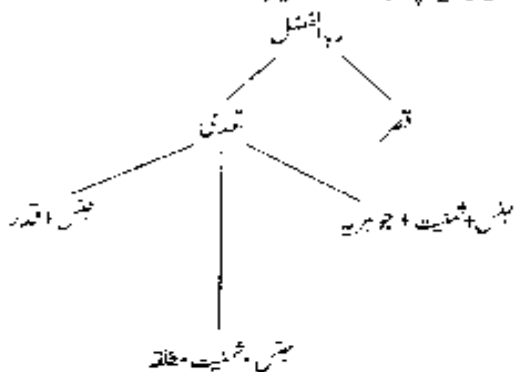
یہ ساری تفصیلات میں ”ربا الفضل“ کی حرمت کی علت سے متعلق تھی، اور جہاں تک ذر میں ”ربا المنسیئہ“ کی حرمت کی علت کا تعلق ہے، تو وہ بالکل واضح ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے، کیونکہ قرض کے جس معاملے میں کچھ مشروط یا معروف! اضافہ جو خالی من العوض ہوگا پایا جائے، تو وہ معاملہ ناجائز ہوگا۔

بلکہ یہ حقیقت میں یہی علت ربا الفضل کی بھی ہے، لیکن چونکہ وہاں احادیث موجود ہیں، جن میں ربا کو صرف چھ چیزوں میں ذکر کیا ہے، اس سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ آیا یہ حکم صرف ان چھ چیزوں میں منحصر ہے، یا کہیں اور بھی متعدی ہوگا، اسی وجہ سے علمائے امت کی ایک جماعت ایسی بھی ہے، جو ربا الفضل کو صرف انہی اشیاء میں منحصر گرا دیتی ہے، جیسا کہ آٹھ اس کی تفصیل آرہی ہے، اور یہی وہ ربا ہے جس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے، اور ہمارے لئے ابواب ربا کو واضح نہیں فرمایا، لہذا علمائے امت نے ان احادیث میں غور و خوض کر کے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق اس حکم کی علت مستنبط کی، اور اس پر حکم کا رد رکھا، جس کی تفصیل بیان ہوئی، لیکن ”ربا المنسیئہ“ میں

(۱) احکام الاوقاف النقدیۃ، عثمانی، (تمتبی القاضی محمد تقی العثمانی)، ص: ۸۹

(۲) بدائع الصنائع (۱: ۸۵۰)

دیکھیں مہر جو پہنیں جس کی دنیا اور پیراس فکرمند و مہر حق کی پیادہ سے۔



ہے، اور آخری دو صدیوں میں زیادتی تو جاڑ ہے، لیکن اہل حجاز نے نہیں، یہ رہا اللہ ہے۔
 ”بیع صرف“ میں اس کی مزید وضاحت آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور یہاں التمسیر کا تعلق
 عقد قرین سے ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل مرقیہ^(۱)۔

ثمنیت کسے کہتے ہیں؟

ثمنیت سے بھی کسی شے کے ”ثمن ہونے“ اسے ہیں، اور ”ثمن“ کی تعریف دو ج
 ذیل ہے:-

”ثمن اسم لما هو عوض من المبيع“^(۲)

”جو کسی شے کی ہوتی چیز کا بدلہ بن سکے، اس کو ثمن کہتے ہیں۔“

قال لا زھری . قال المبت ثمن کل شئ قیمته^(۳)۔

”ہر شے کا ثمن اس کی قیمت ہے۔“

والمعروف ان الثمن هو ما جعل عوضاً فی عقد البیع“^(۴)۔

”مشہور یہی ہے کہ ثمن وہ چیز ہے جو عقد بیع میں عوض بنے۔“

۱۔ جہاد فی رفعہ بلوی الم بامحمد خاں محمد الشیخ: ۲۰۰۔

”وسی هذا بقسم من بیوع النکاح“

۱۔ رد المفصل: ۱۰۱، تنقیح بیع: ۱۰۱، خلاصہ: ۱۰۱۔

۲۔ رد النساء، ویكون فی بیع الاموال الربویة جنسها هو بغير جنسها یتحد معها فی

المدة عند تأجل النبیض فی احد الدلیل الث

بحوث فی الم بامحمد ابو زھری، بیروت: دار الفکر العربی، ۱۹۶۰ء

ثمن ذمت یتكون رہا ویسمی رہا نساء ویس هو۔ با اسسنة الذی بیلا من قبل

۳۔ مکتبہ المصروف فی ترتیب العربی، المعطری (ابو المعتمد ناصر الدین عبد السید بن

حسب المعطری المتوفی ۱۰۶۰ھ) بیروت، دار المکتب العربی،

۴۔ تہذیب الاسماء والصفات، النووی: ابو اکریم محی الدین بن شرف النووی المتوفی

۷۱۰ھ) مصر۔ ادارۃ المطبعة المیریة، ۱۹۵۰ء

۵۔ تطور النقود عند کنور احمد حسن احمد المبینی، ص: ۱۳۳

ان تمام تعریفیات کا حاصل یہ ہے۔ (تحدید) (Said) میں جوشی خلق کے مقابلے میں جوئے دشمن ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے دشمن زار کا مثلاً اہل شعور، اہل ذہانت، صاحبِ بصیرت، یعنی ہر ذہن دشمن ہے، لیکن دشمن کا ذریعہ ضروری نہیں، مثلاً ذہن۔

اگر کوئی شخص اپنا کچھ خدام کے مقابلے میں فروخت کرے تو اس مثال میں خدام دشمن ہے، لیکن خدام کو دشمن نہیں ہے، جیسا کہ ظاہر ہے، ہندوؤں دشمن کے مذہب کے ذریعہ دشمنیت ملتا ہے، تو اس سے مراد یہ دشمن حقیقی ہو گا، یا پھر دشمن ہو گا، جو ذریعہ ہو، جیسا کہ اپنے معادلات میں اس کو ذہنی کے طور پر استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ شعور اور کائناتی قوت و شعور، اس وجہ سے دشمن کا مثلاً اہل ہو سکتا ہے۔

تو کوئی کہ دشمن کی بھی تین قسمیں ہوتی ہیں۔

۱. دشمن حقیقی = موٹا، چاندنی
۲. دشمن معضرتی یا حرفی = فحش لغت و نصیرہ
۳. دشمن اتفاقی = مثال ذہن میں غلام

یہ سب اول اور یہ سب دوم کی تفصیلات سے معلوم ہو سکتی ہیں، لیکن دشمن میں فروغ موجود ہیں، یہ ایک ہی چیز کے مختلف نام نہیں ہیں۔



باب سوم

کرنسی نوٹ اور فلوس (Pieces)

نوٹ کسے کہتے ہیں؟

رستہ داری کی بحث میں یہ قطعاً غلط فہمی ہے کہ وہ سب اشیاء میں صرف نوٹ اور فلوس کی طرف سے ہماری شہداء رسیدوں سے ترقی کر کے باقاعدہ نوٹوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں اور اس کے بعد اس پر مختلف طرح کے وزارت کے نوٹ یا بینک نوٹ (Bank Note) اور حقیقت میں شہداء رسیدوں کی ترقی یافتہ شکل اور یا نہ یہ شکل ہے، جو بعد میں (ارتقا نوٹ) (Legal Tender) قرار پایا، لہذا ان نوٹوں کی تعریف دینے میں اسے غلط فہمی سے بچنا چاہیے۔

”نوٹ حکومت کا ایک عہد نامہ ہے جو ہر شخص کے لئے اس طرح واجب الاحوال بنا دیا گیا ہے۔“^(۱)

علامہ سید حمید علی مسیحی اپنی کتاب ”بھیجۃ العیشاق“ میں نوٹ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

”باب چھٹے نوٹ“ بینک نوٹ“ کی حیثیت کے بارے میں تحقیق
 کی تو معلوم ہوا کہ یہ فرشتہ کی زبان کی صحیح ہے اور ”فلوس“
 جو فرشتہ کی زبان کی سب سے بڑی اور مشہور بات ہے، اس میں صرف
 نوٹ ہی تعریف کرتے، لہذا صحیح ہے۔“

”بنک نوٹ“ ایک کرنسی نوٹ ہے، جس کے حامل کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی حقیقی قیمت دے دی جائے گی، اور یہ نوٹ بالکل اسی طریقے پر رائج ہوتا ہے، ایسا یہ نوٹ مضمون ہوتے ہیں، یعنی اس کے بدل کی ضمانت دی جاتی ہے، تاکہ لوگ اس بین دین پر اعتماد کریں۔.....^(۱)

یاد رہے کہ نوٹ، بنک نوٹ اور کاغذی زر (Paper Money) ایک ہی چیز ہے، جس کو عربی میں ”الاوراق النقدية“ یا ”النفود الورقية“ یا ”الانواط“ کہتے ہیں۔

نوٹوں کی فقہی و شرعی حیثیت (ایک تفصیلی جائزہ)

کرنسی نوٹ کی فقہی تکلیف (فقہی وصف کہ نوٹ فقہی احکام کے لحاظ سے کیا چیز ہے؟) میں مختلف نظریات رہے ہیں، اور اس سلسلے میں علماء و فقہاء کی آراء مختلف ہیں چنانچہ بعض کتابوں میں سات تک اقوال ذکر کئے گئے ہیں، لیکن ہم یہاں صرف ان اقوال کو ذکر کرنے پر اکتفاء کرتے دیتے ہیں، جو زیادہ معروف اور مشہور ہیں، اور وہ چار ہیں:-

۱- نوٹ ذین (Debt) کی ”سند“ (Certificate) ہے۔

۲- نوٹ ”سامان“ (Goods) ہے۔

۳- نوٹ سونے اور چاندی کا ”بدل“ یا توئم مقام (Substitute) ہے۔

۴- نوٹ بذات خود ”شہرہ مرنی“ (Customary Price) ہے، اور غلوں کے

حکم میں ہے۔

ان اقوال کی تفصیل، دلائل کی تنقیح، تفریعات کی تشریح اور مزید تفصیل میں

ملاحظہ ہوں:-

(۱) بحوالہ کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم (ص ۷۱)

نوٹ کی فقہی حیثیت سے متعلق پہلا نظریہ

ترتیب صدی کے بیشتر حصے بعد (جن میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہم اللہ بھی شامل ہیں) کا نوٹ سے متعلق یہ موقف رہا ہے کہ نوٹ دین کی سند ہے نوٹ نہ مانا ہے، نہ سونے اور پاندی کا بدلہ ہے، اور نہ بذات خود ضمان ہے، جس کا یہ محض اس دین کی ایک سند (Certificate) ہے، جو حامل نوٹ کے سے جاری کنندہ کے ذمہ واجب ہے۔^(۱)

دلائل

اس موقف پر ایک ترمذیسی یہ پیش کی جاتی ہے کہ ہر نوٹ پر یہ وعدہ لکھا ہوا ہوتا ہے کہ میں کے حق کو بوقتِ مطالبہ اس نوٹ کی حقیقی قیمت ادا کی جائے گی، لہذا یہ وعدہ اس بات کی مدد دیتا ہے کہ نوٹ دین کی سند اور اثبات ہے، چنانچہ علامہ سید احمد ربیع الحنفی نوٹ کی ماہیت اور حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”فقہولہ: قاطبہ لدفع قیمتہندی لا اطلاع لاحابہا الخ“

یجعل شکافی انہا سندات دیون الخ“

”یہ بات کہ اس کے حامل کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی حقیقی

قیمت ادا کر دی جائے گی، بدیہہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ

(۱) اہل اہل حق تعالیٰ، (حضرت مولانا اشرف علی تھانوی) کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۰۲ھ

(۵۲)۔

بدیہہ فقہی مسائل، ص ۱۸۱/۲

احکام الاوراق النقدية والنجارية لعلیہ ص ۲۰۰

احکام الاوراق النقدية عثمانی ص ۱۰۰

نوٹ قرض کی سند ہے۔^(۱)

۲۔ ان نوٹوں کا بدن بصورت سونا یا چاندی چاندی کنندہ کے خزانے میں ہونا ضروری ہے، جس سے یہ بات واضح ہے کہ ان نوٹوں کی قیمت ہی بدل کی وجہ سے ہے، لہذا نوٹ اس بدل کی سند ہے۔^(۲)

۳۔ نوٹ کا عقد کا ایک معنی ہر ذرہ (Piece) ہے، بھر ایک ہر ذرہ زیادہ قیمت کا ہے، اور دوسرا کم قیمت کا ہے، مثلاً ۱۰۰ کا نوٹ اور ۵۰ کا نوٹ، حاداً اگر ذرا دونوں کا عقد برابر ہیں، لیکن قیمت میں فرق ہے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اصل چیز بدل ہی ہے۔

۴۔ اگر ان نوٹوں کے ذریعے تو عمل (Custom) شہر ہو جائے، تو حکومت اس کا طمان ادا کرتی ہے، یہ بھی اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ اس دین کی سند ہے۔^(۳)

تفصیلات (یعنی اس قوس پر جو فقہی اور فقہی مسائل مرتب ہوتے ہیں)

اس قول پر جو فقہی مسائل متذکر ہوتے ہیں، ان میں سے بعض مشہور مسائل

درج ذیل ہیں:

۱۔ بیع صحیح میں نوٹ، اس الماس ٹکڑے میں ملتا، کیونکہ نوٹ پر قبضہ ٹکڑے میں پر قبضہ نہیں، بلکہ اس کی سند پر قبضہ ہے، تو گویا کہ اس الماس (Capital) پر قبضہ نہیں پایا گیا، حالانکہ بیع سلمہ میں اس الماس پر قبضہ ضروری ہے، اور نہ بیع الکاسی یا کاسی (اوحادی بیع اوحاد کے ساتھ) کندہ جائے گی، جو شرعاً ممنوع ہے۔

(۱) بلوغ الامانی علی الفقہ الربانی، تصانیف: احمد عبد الرحمن البنا، مصر، مطبعة الفقہ الربانی، طبعہ اول، ۲۵۴ھ، ص: ۱۸۰، ۱۸۱۔

(۲) مفتاوی السعدیۃ، السعدی، عبدہ عبد الرحمن الناصر السعدی، السعودیہ، مورکھن، مکتبۃ المدینہ، طبع دوم، ۱۹۸۲ء، ص: ۳۲۲۔

(۳) احکام الزوائف التقدیۃ والتجاریۃ للمحبس، ۱۷۱۱ھ، تصانیف: مصر، طبع فی جمیعہ کتب الفقہ۔

۲۔ نوٹ کے ذریعے سونے یا چاندی کا معاملہ درست نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بیع صرف ہوگی، اور بیع صرف میں دونوں موضوعوں پر قبضہ کرنا ضروری ہے، حالانکہ یہاں دونوں پر قبضہ و حقیقت سونے یا چاندی کی رسید پر قبضہ ہے، اور سونا یا چاندی اُدھار ہے، تو عوضین پر قبضہ نہیں پایا گیا۔^(۱)

۳۔ قصیر کو محض نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں گی۔^(۲)

۴۔ نوٹوں کے ذریعے معاملہ "حوالہ" ہے، جو "تعلیٰ" (کسی خاص لفظ کے بغیر لین دین کرنا) کے طریقے سے درست ہے، یعنی زید عمر کو نوٹ دے کر اس سے کتاب خریدتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ زید عمر کو نوٹ دے کر گویا یہ کہہ رہا ہے کہ میرے ذمہ تمہارا جو دین ہے اس کی یہ سند ہے، اور تم بجائے مجھ سے اس کے جاری کنندہ سے وصول کرو، اور یہی حوالہ ہے۔^(۳)

۵۔ نوٹ کا تبادلہ نوٹ سے درست نہیں ہوگا، اگرچہ مختلف لجنس ہوں، کیونکہ یہ بیع الکاۓ یا کاۓ لئی (اُدھار کا اُدھار کے ساتھ بیع) ہے جو منوع ہے۔

مناقشہ

اس موقف سے احکام شرعیہ اور مختلف معاملات (Transactions) میں جو مشقت اور حرج لازم آتا ہے، وہ بالکل ظاہر ہے، کیونکہ نوٹوں کے ذریعے مذکورہ بالا جیسے سارے معاملات معطل ہو جائیں گے، حالانکہ حرج شریعت میں بعض صریح قرآن و سنت مدفوع اور مدفوع ہے، چنانچہ محقق عبدالرحمن السعدی صاحب اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:-

"لا یخفی ان جمیع اقتضار الدنیا الا للنزول الممہر کل

معاملاتهم فی هذه الاوراق النفی تسمى الانواط . فلو حکم

(۱) احکام الاوراق النقدية للمعتمد (ص ۱۰)

(۲) امداد الفتاویٰ (۵/۳)

(۳) بهجة المشاق بموانہ احکام الاوراق النقدية للمعتمد۔

لہذا بحکام المسلمات والادیون تعظمت المعاملات فی
الوقت الذی تقتضی الاموال وضرورتہا ان یخفف فیہ غایۃ
التخلف^۱

”تمام دنیا کے معاملات انہی دنوں کے ذریعے انجام پاتے ہیں۔
تہذا اگر یہ کہ جائے کہ یہ نوٹ زمین کی سندرات ہیں، تو تمام دوسرے
معطل ہوجائیں، لہذا ان کے حالات کا اتمام یہ ہے کہ معاملات میں
بہت ہی تخفیف ہوجائے۔“^۲
۱۔ علم مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:-

”تم حرج عظیم و المعهود من الشریعة السہوۃ فی مشد
السعة و تسہوۃ الشر“

”اں میں عظیم اور ناقابل برداشت حرج ہے، حالانکہ شریعت مطلب و
کا مہذبہ ان جیسے حالات میں متجوش اور سخت کرنے کا ہے۔“^۳

یہ اس شکی و ذل قبول و کریں کے نہیں، تو حرام و حلال کا ارتکاب کریں
کے، اور نوٹ کا سند دین ہوا کسی نہیں بصرہ تخفیف سے عبارت تو ہے نہیں، جس میں کوئی اور
احتمال نہ ہو، لہذا میری کہی ہے کہ نوٹ کو سند دین نہ قرار دینا چاہئے کہ لوگ ہر جاہل حرام
سے بھلا ہوں۔

کرنسی نوٹ پر جو وعدہ لکھا ہو جوتا ہے، جس کی تفصیل گزر چکی، یہ شرط میں تو
درست تھا، لیکن اب یہ بے معنی ہے، اب ہر رکی کٹہہ اس بات کا کوئی پابند نہیں کہ نوٹ کے
حائل (holder) کو سونا یا چاندی دیئے۔ بلکہ کاغذی نوٹ کی پشت پر کوئی سونا یا چاندی
ہے ہی نہیں، بلکہ اس وعدہ اور ضمانت کا صرف اتفاق کہہ دئے کہ ہر رکی کٹہہ حائل کو نوٹ

۱۔ الفتاویٰ مجددیہ، ص ۱۰۸۲

۲۔ احکام الاوراق السنطیہ تعظمتی، ص ۱۰۱

مطلوبہ کر سکتے یا اسے سرے نوٹ دے دیتا ہے، یا کوئی سامان ادا دیتا ہے، جیسے کہ جیوفرے (جیوفرے) (Geoffrey Grouther) لکھتے ہیں:-

"The promise to pay which appears on their face is now utterly meaningless. Not even in amounts of £700 cannot now be converted into gold. The note is no more than a piece of paper, for no intrinsic value whatever, and if were presented for redemption, the Bank of England could honour it only by giving silver coins or another notes, but it is accepted as money throughout the British Isles."

"کرنسی نوٹوں کے پر جو یہ عبارت لکھی ہوئی ہے کہ سائل ہذا کو ملے جائے گا، اب اس عبارت کا کوئی قصہ در معنی باقی نہیں رہے اس کے اب موجودہ دور میں کرنسی نوٹوں کی کسی بھی مقدار کو سولے میں تبدیل کرانے کی کوئی صورت نہیں، چاہے اس نوٹوں کی مقدار ستر سو پونڈ یا اس سے زیادہ کیوں نہ ہو، اب موجودہ دور میں یہ کرنسی نوٹ (ایک کاغذ کا پتہ زو ہے، جس کی کوئی کوئی قیمت نہیں، اور اگر کوئی شخص اس پونڈ نوٹ ایک آف انگلینڈ میں پیش کرے، تو بینک یا تو علاقہ کے دے دے گا، یا اسے نوے دوسرے نوٹ پکڑا دے گا، لیکن کاغذی پونڈ پر حانیہ کے تمام جزائر میں اس کے طور پر رائج ہیں۔"

خلاصہ یہ کہ یہ "وعدہ" (Promise) نوٹ کی ضمانت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ اس کو مزید تقویت بخشتا ہے کیونکہ اس کی وجہ سے نوٹ کے سہولتیں دین کے سلسلے میں لوگوں کا اعتماد بڑھ جاتا ہے۔

لہذا یہ موقف نہایت گہرا اور موجب غور ہے، بلکہ قاضی قاضی ہے، اس لئے

آج کل کے حالات میں اس کو اختیار نہیں کیا جاسکتا۔

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق دوسرا نظریہ

نوٹ مال اور سامان (Goods) ہے، یہ نقد لیکن دین اور سارے معاملات نفسی کاغذی سے متعلق ہوتے ہیں، اور کاغذ مال متقوم (قیمت والا) ہے، جس کی قدر و قیمت عرف و رواج کی وجہ سے بڑھتی، جیسے ہیرے، جواہرات کی انتہائی قیمتی ہوتے ہیں، لیکن ان کی حیثیت مال اور سامان کی ہوتی ہے۔

ہندوستانی علمائے کرام میں علمائے رام پور اور جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی کی بھی یہی رائے ہے، اور یہی شیخ عبدالرحمن بن سعدی کے نزدیک راجح معلوم ہوتی ہے۔^(۱)

احمد رضا خان صاحب بریلوی کا اس موضوع پر باقاعدہ رسالہ ہے، جس کا نام ہے "کفیل الفقہہ الفقہم فی احکام القرضات والذہاب" اس میں انہوں نے یہ ثابت کیا ہے کہ نوٹ مال اور سامان ہے، سفید بن خورشید نے، چنانچہ فرمایا:-

"اما اصلہ فمعلوم انه قطعة کاغذ و کاغذ مال متقوم و ما زادہ هذه السكة الارطية للناس الیہ و زیادۃ فی صنوعه او خیاره للحاجات، و هذا معنی المال ای ما یعمل الیہ الطیر و یسکن اخره للحاجة الاخره"

"اس کی (نوٹ) اصل تو معلوم ہے کہ وہ کاغذ کا ایک ٹکڑا ہے، اور کاغذ مال متقوم ہے، اور اس کے کئے ہوئے نے اس کی طرف بڑھتی بڑھائیں، اور یہ کہ وقت حاجت کے لئے انہار کئے اور ذخیرہ

کرنے کا زیادہ لائق ہو گیا، اور مال کے یہی معنی ہیں، کہ طبع اس کی طرف، نیک اور رغبت ہو، اور زمانہ مستقبل کی ضرورتوں کے لئے اس کو ذخیرہ کیا جاسکے۔^(۱۰)

دلائل

۱۔ عربوں (سامان) کی جتنی تحریقات ہوئی ہیں، وہ سب کا تمدنی نوٹ پر صادق آتی ہیں، مثلاً:-

”العرض هو كل ماعدا العین والطعام من الاشياء كلها“
 ”سوئے عیاں تمدنی اور طعام کے علاوہ تمام اشیاء سامان میں داخل ہیں۔“

”هو ملبس النقد“

”جو نقد کے علاوہ ہو، وہ سامان ہے۔“

”هو كل ما لا زكوة فی عینہ“

”سامان ہر وہ چیز ہے، جس کی ذات میں زکوٰۃ واجب نہ ہو۔“

”هو ماعدا النحیوان والطعام والنقد“

”سامان حیوان، طعام اور نقد کے علاوہ ہر چیز کو کہتے ہیں۔“^(۱۱)

۲۔ جب نوٹ کے بدلے میں کوئی چیز خریدی جائے، تو عقد ہی نوٹ پر واقع سمجھا جاتا ہے، سوئے یا چاندی پر واقع نہیں سمجھا جاتا، اور اس نوٹ کی قیمت مقرر ہوتی ہے، تاکہ لوگ اس میں رغبت کا اظہار کریں، یہ نوٹ اپنی ذات کے اعتبار سے سوئے چاندی

(۱۰) كفضل الفقہ المذہب فی احكام القرض والدرہم، بریلوی: مولوی احمد رضا خان

بریلوی) لاہور، شیمبر برتھرز اردو پبلیشرز لاہور، ص ۱۳

(۱۱) شرح الصبائی: المشہر مع مد برہم المیزان، بحوالہ احكام والاوراق النقدية

والتجارية للجبہ، ص ۱۹۰

سے بالکل مختلف ہے، یہ ایک شخص ایک کاغذ ہے، اگرچہ شخص بننے میں سونے چاندی کی ضرورت ہے، اور سونے چاندی کے موافق ہے، لیکن اس موافقت سے یہ ازمنہ نہیں آتا کہ اس کو سونے یا چاندی کا قلمب دیا جائے، دیکھتے سوتی یا ہیرا اگر قیمت میں سونے چاندی کے برابر یا ان سے زیادہ ہو جائے تو یہ سوتی یا ہیرے کو سونے یا چاندی کا قلمب دیا جائے گا؟ نہیں، ہرگز نہیں، اسی طرح نوٹ کا معاملہ بھی ہے۔^(۱)

۳۔ نوٹ نہ ملکیات میں سے ہے اور نہ موزونات میں سے، اور اس کی کوئی ایسی جنس بھی نہیں، جس پر نوٹ کو قیاس کیا جائے۔

۴۔ فقہائے کرام نے یہ قاعدہ نو کر لیا ہے کہ نئے واقعات ہمیشہ بہترین (Most Similar) مندرجہ علیہ ثقی کے ساتھ ملایا جائے گا، اور اسی کا قسم ان واقعات جدید کو دیا جائے گا، اس قاعدہ کو تقاضا بھی یہ ہے کہ نوٹ کو سامان کے ساتھ ملایا جائے، کیونکہ سامان اس کو کہتے ہیں کہ جو نہ کھلی ہو، اور نہ دزنی، نہ دیوان ہو اور نہ زمین۔^(۲)

۵۔ ان نوٹوں کی کسوت اگر ختم ہو جائے، تو ان نوٹوں کی کچھ قیمت باقی نہیں رہتی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ بذات خود نقد (ذرا) نہیں، بلکہ آتی صورت پر زر (Money) قرار دیا گیا ہے، تاہم نوٹوں کی قیمتیں بڑھ چکیں، بخلاف سونے چاندی کے کہ اس میں یہ بات نہیں، وہ بہر حال نقد ہی ہے، لہذا سونے چاندی پر نوٹوں کو قیاس کرنا اور ان کے احکام ان کو دینا قیاس مع الہر اق ہے۔^(۳)

تقریحات

۱۔ اس موقف پر جو سب سے اجماع اور خطرناک مسئلہ متفرع ہوتا ہے وہ یہ کہ کاغذی نوٹ اسوائی رہو یہ میں سے نہیں، لہذا نوٹوں میں رہبانگنشل چارٹر ہوگا، مثلاً زید

(۱) الفتاویٰ السعودیہ، ص ۱۸۴

(۲) بیرونیۃ الامداد، سعودیۃ العدد ۲، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳

عمرہ کے ہاتھ ایک ہزار روپے آئے، روپے میں فراغت آرائش ہے، ہاتھ دیا نفسیہ
لوٹوں میں ان کے پاس بھی، جائز ہے، کیونکہ وہ مکمل قرطع جو نفعاً فہو روپے کے کپڑے
میں داخل ہے۔

چند فحہ احمد رضا ندان عاصیہ بریوی ایک سو اس کے جواب میں تحریر
فرماتے ہیں:-

نعم يجوز بيعه بازيد من رقبه وبانقص منه كيفما تراضوا
”خ“

”پاس نوٹ پر چھٹی رقم بھی ہوئی ہے، اس سے زیادہ کم پر اس کا بیچنا
جائز ہے، جبکہ باقی رقم منہدی سے ہو۔“^(۱)
اور رقم کی آمد یہ میں مذکور ہے:-

”قتعين اليها سعة يثبت لها ما يثبت لسائر سعة من زيادة
ونقصان وجواز بيع بعضها ببعض مثلاً او متفاضلاً من
جنس او اجناس“

”تو یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ نوٹ سامان ہے، دوسرے سامان کی
طریق اس میں بھی کی جاسکتی ہے کہ نوٹ خود دو نوٹوں سے جمع نہیں ہوں یہ
مختلف اجناس ہوں۔“

دوسرا سوالان گندمان اپنے ایک نوٹ میں فرماتے ہیں:

”ذا علمه هذا الخرافة من بيع الورق على اختلاف انواعه و
مما يسه من الرهانات او الدينار او الجنيهات باحد
التقديس الذهب والفضة متفاضلاً او سواء ولا يدخل نوبها
في شئ من ذلك لان الورق ليس من الاموال الربوية

ولان الربا مختص بالمكبرات والموزونات والنورق ليس
بمكبن ولا موزون۔"

"..... نوٹوں کے ترازو سے میں ربا کا کوئی حصہ نہیں، کیونکہ نوٹ
اموال ربویہ میں سے نہیں، اور اس لئے بھی کہ ربا نہ صرف منسلکات
اور موزونات کے ساتھ اور نوٹ منسلک ہے، ورنہ موزون۔"^۱
۲۔ نوٹوں میں اگر شرح ربا کی نیت نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں۔"^۲

۳۔ نوٹوں کے ذریعے مضاربیت چاہا نہیں، کیونکہ مضاربیت میں مال کا ذرا ہر دو
ذکر بخر ہونا ضروری ہے، یا نقد کا ہونا ضروری ہے، جبکہ نوٹ نقد نہیں، بلکہ عرض ہے۔

مناقشہ

پہلی بات تو یہ کہ نوٹوں میں اس موقف کے مطابق ربا افضل یا ربا الفداء جاری
نہیں ہوگا، اور یہ بہت ہی فخرناک بات ہے، کیونکہ اس ربا کا دورہ از مکمل جائے گا، اور اس
موقف کے مطابق ربا نوٹوں میں اس لئے جاری نہیں ہوگا کہ نوٹ عرض ہیں، نہ منسلکات
میں سے ہیں، اور نہ موزونات میں سے ہیں، ورنہ ان میں شہت ہے، البتہ ربا الفضل کی
کوئی علت بھی نوٹ میں موجود نہیں۔

موقف ثانی کی دہاں میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ عرض کی تعریف نوٹوں
پر صادق آتی ہے، حالانکہ یہ بات خلاف ہے، کیونکہ یہ تعریف فقہ نے کرام نے خاص خاص
مقامات کی مناسبت سے ذکر کی ہیں، یہاں مقررہ تعریفات نہیں، مثلاً زکوٰۃ کے باب میں زکوٰۃ
دیوانہ کر کے، زکوٰۃ ارض کو ذکر کیا، زکوٰۃ سے زکوٰۃ ذکر کیا، پھر عرض کی باری آئی، تو تمام

(۱) جریعة البلاد السعودية العدد ۱۰۱ ص ۱۰۱ (۲) ص ۱۰۱

المعاملات المالية المعاصرة في الفقه الاسلامي، الدكتور عثمان شبير،

بہار فقہ، دار الفکر، ص ۱۰۱

(۲) حوالہ بالا۔

کی مسابقت سے اس کی انکی تعریف کی، جو ان مقام کے ساتھ مناسب تھی، جیسے کہ آئینہ
نکلیہ میں ہے۔

”المراد بالمرض هنا مقابل الذهب والفضة“

”عرض سے مراد وہ چیز ہے، جو سونے یا نمدی کے مقابل میں

ہو۔“

و اس میں یہ کہنا کہ دھب جب لوگوں کی صورت پر ہو جاتی ہے، تو ان کی قیمت ختم
ہو جاتی ہے، جو تعریف میں ”یہاں“ کی قید لگ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ ”عرض“
کی یہ تعریف صرف یہاں کے خاص ہے، یہ کوئی عام تعریف نہیں۔

زوالہ شئیت کی دلیل ہے، تو اس کے بارے میں عرض یہ ہے کہ ہماری مثالوں
لوگوں کے بارے میں اس وقت ہے، جب ان کی قیمت برقرار ہو، تو اس وقت یہ دیکھنا ہے
کہ ان کی لفظی حیثیت کیا ہے؟ اور دھب ان کی قیمت ہی نہ رہتا ہے تو یہ صورت ہماری بحث
سے خارج ہے۔

لوگوں کی شرعی حیثیت سے متعلق تیسرا نظریہ

تیسرا موقف لوگوں سے متعلق یہ ہے کہ غوث سونے چاندی کا قائم مقام ہے،
یعنی ان کو ان کی حیثیت شخص متدفقین کی ہے، اور نہ یہ عرض ہے، اور ان میں ہدایت کو دشمنیت
ہے، لیکن چونکہ عرف و راجح کی وجہ سے کاغذی نوٹ سہل شئیں (سونے چاندی) کے قائم
مقام ہیں، اس کا بدلہ (Substance) ہے، ابتداً نہ کام اس اور ”مبادلہ“ کے ہوں گے، وہ
ایک منلوں میں بھی جاری ہوں گے۔

مولانا محمد عبدالحی صاحب تفسیروں کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس

نظر یہ کے قائل ہیں، اور ان کے نزدیک نوٹ ٹکٹ تو بے شک اس پر احکام ہونے چاندی کے لوگوں کے، نہ کہ فلوں کے، نوٹ کے بارے میں ایک جگہ وہ فرماتے ہیں:-

”پس پیسے (فلوس) اگرچہ عرفاً ٹکٹ ہیں، مگر عین حرم خلقی نہیں سمجھے گئے ہیں، بخلاف نوٹ کے کہ یہ عین ٹکٹ خلقی ہے، گو شہیت نلتقیہ نہیں، بلکہ شہیت عرفیہ ہو، پس تفاضل بیچ فلوں میں جائز ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ نوٹ میں بھی جائز ہو، کیونکہ پیسے غیر جنس ٹکٹ ہیں، اچھے بھی اور عرفاً بھی، گو بوجہ اصطلاح اور عرف کے اس میں کمی شہیت کی صفت آئی ہو، پس جبکہ نوٹ عرفاً جمیع احکام میں عین ٹکٹ خلقی سمجھا گیا، باب تفاضل میں ای ہما پر حکم دیا جائے گا، اور تفاضل اس میں حرام ہوگا۔“ (۱)

شیخ احمد اہلبانوت کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں:-

”فالذی اراہ حقاً والذین اللہ عنہ ان حکم الورق المالی کحکم النقودین تماماً سواء بسواء لانه یتعامل بہ کالنقدین تماماً، ولان مالکہ ہمکنہ صرفہ فی قضاء مستلحدہ فی ای وقت شاء فعم منہ النصاب من الورق الہ الی وکث عندہ حولاً کاملاً وجبت علیہ زکاة باعتبار النقصۃ الخ“

”جس کو میں حق سمجھتا ہوں، وہ یہ کہ کاغذی نوٹ بالکل برابر سراسر سونے چاندی کے حکم میں ہے، کیونکہ نوٹ کے ذریعے سونا چاندی کی طرح معاملہ ہوتا ہے، اور نیز نوٹ کے مالک کے لئے ممکن ہے کہ وہ نوٹ

(۱) مجموعۃ الفتاوی، لکھنوی، مولانا عبدالحی: ذکر: جی۔ ایچ ایم سعید، پاکستان جوت

سے اپنی ضروریات جس وقت چاہے، پوری کر سکتا ہے، لہذا جو نوٹ
میں سے حساب کا مالک ہو... اور اس حساب پر پورا سا نثر کر جانے تو
ایسے شخص پر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔^(۱)
اسلامی فقہ کیلئے چاندی کی اس سلسلے میں جو قریباً روزانہ ہے، اس کے تحت طرزِ رج ہیں:-

"وبعد الاطراء على قوائم المجمع رقم ۹ في الدورة الثامنة
بان العملات الورقية نفوذ اعتبارية فيها صفة تصفية كاملة،
ولها الاحكام الشرعية المقررة للذهب والفضة من حيث
احكام ارباب الزكاة والسلام احكامها۔"

"بہیچہ کرنسی زر اعتباری ہے، جس میں کامل صفتیت ہے، سود و زکوٰۃ، سلم
اور دیگر احکام جو سونے پر چاندی کے ہیں، وہ احکام نوٹ کے بھی
ہیں۔"

والا اکل

۱- اس پر اتفاق ہے کہ نوٹ تمام معاملات میں سونے پر چاندی کا بدلہ ہے، اور
اس کا مقام ہے، اور تمام معاملات میں نوٹ نے سونے پر چاندی کا مقام سنبھال لیا، تو لامحالہ احکام
میں بھی نوٹ سونے پر چاندی کی طرح ہوگا، خاص طور پر جنبہٴ شیعہ اصولی قاعدہ ہے کہ:
"البدل له حکم المبدل" یعنی بدلہ احکام میں مبدل کی طرح ہوگا، یہاں بدلہ سونا اور
چاندی ہے، اور بدلہ کا چاندی نوٹ ہے۔

۲- احکام شرعیہ میں اعتبار معانی اور مقاصد کا ہے، معروف اصول تو عدد ہے:

۱۔ الفتح الربانی

۲۰۔ مجلة مجمع الفقه الاسلامی، الدورة الخامسة اعداد الخامس، الجزء الثالث، ۶-۷-۱۳۷۰ھ

”لا مہود یسقط صدقہا“ یعنی تمام مہود کا دار و مدار مقصد پر ہے، لحاظ اور نئی جہتی شکلوں پر نہیں، تو نوٹ کی وضع سے مقصد شہیت ہے، ہذا مقصد کے اعتبار سے نوٹ سونے اور چاندی کی طرح ہوگا۔^(۱)

تقریحات

۱۔ نوٹ تمام احکام شرعیہ میں جب سونے یا چاندی کی طرح ہو گیا، اور سونے چاندی کا مقصد منوٹ کو نیپا نہ وصل ہو گیا، تو نوٹ کے وہی احکام منہوں گے، جو سونے چاندی کے ہیں اور وہ معروف ہیں، لہذا:-

الف:- نوٹ پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

ب:- نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

ج:- نوٹ میں ربا کی تمام اقسام جاری ہوں گی، یعنی ربا با غفل، ربا بالسیبہ اور ربا بالنساء، نوٹ میں مراہم ہوں گے، لیکن اس نظریے کے اعتبار سے اس کا مطلب یہ ہے کہ دو نوٹوں کا تقاضا تہا نہ اس وقت ناجائز ہوگا، جبکہ ان دونوں نوٹوں کا مبدل اور اصل سو ہے، یا سچ ندی ہے، اس صورت میں چونکہ یہ دونوں نوٹ متحدہ الجھن ہوں گے، اس لئے ان کا تقاضا بیع درست نہ ہوگی، لیکن اگر دونوں ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک کا مبدل اور اصل سونا ہے، اور دوسرے کا پندی ہے، تو اس صورت میں ان دونوں کا تقاضا بیع درست ہوگی، کیونکہ یہ دونوں نوٹ مختلف الجھن ہیں، اہلہ جامعین سے قبلہ جس کو ”تہ بعض“ کہتے ہیں ضروری ہوگا، کیونکہ یہ بیع صرف ہے، جس میں تقاضا بیع ضروری ہوتا ہے، جبکہ اس کی تفصیل آگے مستقل بحث کی شکل میں آئے گی۔

د:- بیع صرف اپنی شرائط کے ساتھ نوٹ میں نہ ہوگی۔

من قبضہ

مواہرات میں نوٹ کا سونے اور چاندی کی طرح رواج پانے سے لازم نہیں آتا کہ یہ کہا جائے کہ اصل سونا چاندی ہے، اور نوٹ لائق ہے، لہذا دونوں کے احکام ایک ہوں گے۔ کیونکہ اس میں یہ اہمیت بھی ہے، نوٹ کو مستقل حق کی حیثیت حاصل ہو، جیسا کہ قوموں کو یہ حیثیت حاصل ہے، حالانکہ قومیں بھی سونا چاندی کی طرح رواج میں رہے ہیں، لہذا یہ وجہ نہایت کمزور ہے۔

نیز جبکہ ان نوٹوں کی پشت پر سرت سے سونا یا چاندی موجود نہیں تو ان کو یا سونے کے مساوی میں یہ فیصلہ کسی طرح ہو گا کہ ان نوٹ کا تبدیل اور اصل سونا ہے، اور اس کا چاندی ہے، اس صورت میں یہ فیصلہ بہت مشکل ہو گا، اور بن مسئلہ میں نوٹ حرجاً عظیم میں مبتلا ہو جائیں گے، حالانکہ حرج، بین اسلام کے مزارع کے ٹکسٹ ایف ہے، اور قرآن اور حدیث نے اس کی نفی کی ہے۔

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا نظریہ

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا موقف یہ ہے کہ نوٹ بذات خود حرجی نہیں ہے، اور احکام میں قوموں کی طرف سے، مگر نوٹ نہ سند دین ہے، نہ خریدی ہے، اور نہ سونے چاندی کا تبدیل ہے، بلکہ خود حرجی ہے، اور احکام شرعیہ میں قوموں کی طرف سے ہے۔

اگر علماء دینی نظریے کے قائل ہیں، اور یہی نظریہ نہ رہے نزدیک، اس سے اس لئے ہم اس کو قدر زیادہ تفصیل کے ساتھ اور مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کریں گے، چند مشہور اور معروف علماء ربانہ کی عبارات: خلاصۃ القرآن ص ۱۸۵ خطہ ہوں :-

”شیخ عبدالمعین سلیمان جو دارالافتاء دہلی میں مقرب تھے :-

”هذه النظرية ترى ان الاوراق النقدية كالمعتمدين في

ضرراً تسمیة علیہا فہما لیت مدغموس من احکام شرعاً
والزکاة والسلم تثبت للزوراق التقديمية مشہود وقد قاتل بھذہ
النظرية مجموعة كبيرة من افاضل العلماء و يعتبر القائل
بہا فی الجملة وسطاً بین المتعاضدين بالنظرية السندية
والمقابلين بالنظرية العرفیة. ولاشك انہ اقرب الاقوال
إلى الصواب فی نظرنا. (النقد المؤرخ ص ۹۲)

اس نظریے کا حاصل یہ ہے کہ نوٹ ثمن جاری ہونے میں قلوب کی
فراخ ہیں، سو یہ نوٹ کو فروز ملے ہو ورنہ موقوفوں میں جاری ہوتے
ہیں، وہ احکام ان قلوب میں بھی جاری ہوں گے، اس نظریے کا ثمن
فہملاً جو کہ ایک بڑی جمعیت ہے، ہر اس نظریے کا قائل وہ
نظریات جنہی یہ نظریہ کہ نوٹ سند ہے۔ سو یہ نظریہ کہ نوٹ عرض ہے،
کے درمیان فیصلہ اور حاشا ہے، (اس نظریے کا قائل مذکور وہ
نظریوں کے قائلین کے درمیان میں ہے، مثلاً یہ نظریہ احتساب پر مبنی
ہے اور حاشا یہ نظریہ ہمارے نظریوں میں حق و رواج کے زیادہ
قریب ہے۔ (۱۱۰)

قطب کشید و عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ نے اس نظریے کی کتنی بے زوریت و
قوت کی ہے۔

- الف:- اس قول کو جمعۃ المسلمین کی ایک بڑی جماعت کی طرف مقصود کیا۔
ب:- اس قول کے قائل کو اسطہ کہی۔
ج:- اس قول کو حق کہنا زیادہ قریب بہار
شہ احمد قطب اس مجلس میں فرماتے ہیں:

”فتیین بحمیم ذلك ان النوت كالفلوس النحاسية في
جميع احكامها ظاهر أو باطنا (اقتداء النفوس بالخلق النوت
بفلوس ص ۳۸)

”ان تمام (دلائل) سے یہ بات واضح ہوگئی کہ نوت کا ہر ادا یا طاعت تمام
احکام میں پابندی سے بنے ہوئے فلوں کی طرح ہے۔“ (۱)

شیخ عبد اللہ بن بسام فرماتے ہیں:-

”لأنها ليست ذهباً ولا فضة وإنما هي اثمان تتغير كما
تتغير القروش بالنكسار والعراويع وتغير
الحكم منته... فإن كان الورق بالقروش اشيء وبه أولى
فلا حسم ان تلحق به وإن تعطى حكمه وحكم القروش
معروف الخ (الورق النقدي ص ۸۱)“ (۲)

”کیونکہ یہ (نوت) سونا اور چاندی نہیں، یہ تو اثمان ہیں، بن میں
”نکسار، عراویع“ اور حکومتوں کے انتخابات سے اس طرح تغیر واقع
ہوتا ہے، جس طرح نیکل کے سکے بدلتے ہیں، پس اگر نوت نیکل کے
سکوں کے زیادہ مشابہ ہیں، اور ان کے زیادہ قریب ہیں، تو پھر بہتر
یہی ہے کہ ان کو ان ہی کے ساتھ منایا جائے، اور ان کو ان ہی کا حکم دیا
جائے، اور نیکل کے سکوں کا حکم معروف ہے۔“ (۳)

سعودیہ عربیہ کے نمائے کیلار کی مجلس نے نوٹوں کے سلسلے میں اکثریت کے ساتھ
جو قرارداد منظور کی، وہ درج ذیل ہے:-

(۱) ص ۱۰۲ بالہ

(۲) بحوالہ: جدید فقہی مباحثہ لقا کی حدود و م-

(۳) ایضاً

” ان الورق النقدي يعتبر نقداً قائماً بذاته كقيام النقدية في الذهب والفضة وغيرهما من الامان وانه اجناس تتعدد بتعدد جهات الاصدار بمعنى ان الورق النقدي السعودي جنس وان الورق النقدي الامريكي جنس وهكذا كمن كمن عملة ورقية جنس مستقل بذاته الخ“
 ”نوٹ بذات خود نہ ہے، جیس کہ سونا چاندی اور دیگر اشیائیں ہیں،
 یہ کہ نوٹ کی جنس جاری کنندہ کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتی
 ہے، (یعنی دو نوٹ اس وقت مختلف جنس شمار ہوں گے، جب ہر نوٹ
 کا جاری کنندہ الگ الگ ہو۔) مطلب یہ کہ سعودی نوٹ (ریال)
 الگ جنس ہے، امریکی نوٹ (ڈالر) الگ جنس ہے، اور اسی طرح ہر
 کاغذی کرنسی مستقل جنس ہے۔“ (۱)
 جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی فرماتے ہیں :-

”فانضمم بنا ذكرنا ان النقود الورقية لم تبق الا ان سندات
 لعيون في تخريجها للفقهي، وانما صلات الامانة رمزية
 يعبر عنها الفقهاء بكلمة الغلوس النافقة، فان الغلوس النافقة
 تكون قيمتها الاسمية اضعاف قيمتها الذاتية فكذلك
 الاوراق النقدية تكون قيمتها الاسمية اضعاف قيمتها
 الذاتية وجرت بها التعامل العام فيما بين الناس دون ايما
 فرق بينها وبين الغلوس النافقة الخ“

”بھاری بحث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ کاغذی نوٹ اب دیون کی
 سندات نہ رہے، اب تو یہ علامتی اشیائیں بن گئے، جن سے قہقہے

گزشتہ "فہم" مافوق کے ساتھ تفسیر کرتے ہیں، لیکن نقدِ فلسفہ کی
 گہری قیمت اس کی ذہنی قیمت سے کہتی کہ زیادہ دہلی ہے، یہ نہ تو
 کاغذی نوٹ کا یہی حال ہے، کہ ان کی تعداد میں قیمت ان کی ذاتی
 قیمت سے کہتی کہ زیادہ ہے، اور ان لوگوں نے اور بے گلوں نے
 زمین و آسمان پر ہے، اور توکل کے لئے ہے، ان میں اور فلسفہ
 میں وہی فرق نہیں ہے۔
 ڈاکٹر محمد حسین الہستانی بابت فرماتے ہیں :-

"القول القائل انہا عملة نقدية قائمة بذاتها تعامل معاملة
 الذهب والفضة لا انہا شئ اخر ليست هي الذهب
 وليست هي الفضة وليست هي قائمة مقام الذهب
 ولا الفضة، بل هي اجناس اخرى بحسب الدول المعتمدة
 لها، فالدراتم الكويتية جنس والدلائر العراقية جنس ثان
 والدولارات الامريكية جنس ثالث وهكذا، ودين هذا
 القول دين واحد وهو القياس على الذهب والفضة بخاصة
 التمنية، وهذا القول هو "لست اذن في الاوساخ
 الاسلامية المستزمة بالشرعية"۔۔۔ وقد درج عليه غلبة
 المسلمين المعتز من في التعامل۔۔۔ وصددت الفتاوى
 من كثير من المفتين بهذا القول وصددت قراراته من
 بعض المجامع الفقهية بموجب الخ

"(نوٹوں کے لئے نہیں) تیسرا قول یہ ہے کہ یہ صرف ایک کرنسی
 ہے، جس کے ساتھ سولے چاندی بیسہا معاملہ کیا جاتا ہے، مگر

مختلف چیز ہے، نہ یہ سونا ہے، نہ چاندی ہے، اور نہ سونے چاندی کا
 قائم مقام ہے۔ بلکہ یہ (نوٹ) چاندی کے تھوڑے مٹکانے کے پیش نظر
 بالکل مختلف اجناس ہیں، کوئی چیز ایک جنس ہے، عموماً قیاسیہ و تجربی
 ثابت ہے، امر کی زبردستی نہ ملتا ہے، اور اسی طرح دوسری چیزوں
 کا حال ہے۔ اور اس قول کی دلیل ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ قانون کو
 سونے چاندی پر علت "شمیت" کی وجہ سے قیاس کیا جاتا ہے۔
 اب اس مسئلہ میں یہاں شریعت کی چاندی کی جاتی ہے، اسی قول کو
 درست سمجھا جاتا ہے، اور اکثر مسلمان اسی کے مطابق باہمی
 معاملات چلاتے ہیں، بہت سارے مستیان کرام نے اسی قول کے
 مطابق فتوے جاری کئے، اور بعض فقہی کمیٹیوں سے اس کے
 موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔^(۱)

ڈاکٹر اشرفی کی یہ عبارت اس موقع پر نہایت صاف و واضح اور بے غبار ہے، اور
 اس میں بہت باتیں اہم ہیں، جن کا مختصر تجزیہ درج ہے:-

۱- نوٹ بذات خود شرعی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ نوٹ سیدائین نہیں، اور نہ
 ہی عروض ہے، جیسے کہ ظاہر ہے۔

۲- جس کے ساتھ سونے چاندی جیسا معاملہ کیا جاتا ہے، مگر مختلف چیز ہے، نہ یہ
 سونا ہے، نہ چاندی ہے، اور نہ سونے چاندی کا قائم مقام ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ
 بات اپنی جگہ درست ہے کہ نوٹ تعامل میں سونے چاندی کی طرح ہے، لیکن اس کا مطلب
 یہ نہیں کہ تعامل کی وجہ سے نوٹ سونے چاندی کا قائم مقام قرار دیا جائے، اور سونے چاندی کا
 بدلہ قرار دیا جائے، اور ان کا معاملہ اس کو سونے چاندی کا تابع بنایا جائے جیسا کہ تیسرے

(۱) مجلة مجمع الفقه الاسلامي، المذكرة الخاصة، العدد الخامس، الجزء الثالث، ص ۲۰۵۔

تھریے واسوں نے کیا ہے۔

۳۔ اور اس قوس کی ویلن ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ ٹوٹوں کو سونے چو ٹوٹی پر غفلت "شمیت" کی وجہ سے قیاس کیا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عوام چو ٹوٹی "تقیس" سے بہت "تقیس" ہے، اور "شمیت" محبت ہے۔

۴۔ اب بن مملکت میں جہاں شریعت کی پابندی کی جاتی ہے، اسی قول کو درست سمجھا جاتا ہے، اور اکثر مسکن کی کے مطابق یہ بھی معاملات پھاتے ہیں، بہت سارے مفتیان کرام نے اسی قول کے مطابق فتوے جاری کئے، اور بعض فقہی ایڈمیوں سے اس کے موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔ اس عہد سے اس مختلف طریقوں سے اس قول کی تائید کرتے ہیں۔

۵۔ اکثر مملکت میں یہ قول درست سمجھا جاتا ہے۔

۶۔ اکثر مملکت میں اس کے مطابق عقائد جاری ہیں۔

۷۔ بہت سارے مفتیان کرام نے اسی قول کے مطابق فتوے جاری کئے۔

۸۔ بعض فقہی ایڈمیوں سے اس کے موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔

دلائل

دلائل (۱) :- نوٹ تہ نوعی کرنسی (Legal Tender) بن گیا ہے، اور معذرت میں نوٹ قبول کرنے پر اس طرح دیکھنا مجبور کیا جاتا ہے، جس طرح دوسرے عرفی اشیاء کو قبول کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، حالانکہ اگر دیکھ جائے تو دوسری ملی دست و ہزات کی قبولیت پر لوگوں کو مجبور نہیں کیا جاتا، مگر کسی نے دوسرے شخص کو قرضہ دیا، یا کسی نے دوسرے شخص کے ہاتھ کوئی چکی، اور دوسرا شخص یا خریدنے والا اس کو نوٹ دے دے، تو اس صورت میں اس نے کئے انکار کی لچو لچ نہیں دیکھیں اگر وہ اس کو نوٹ کے بجائے چیک دے رہا ہے، تو وہ چیک قبول کرنے سے قنونا انکار کر سکتا ہے، نیز یہ بھی یاد رہے کہ کرنسی

نوٹ فیورمہ و تو نوئی کرئس (Unlimited Legal Tender) ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل مکرر ہو چکی۔

دیسل دوم :- ”سند دین“ قانوناً ہر کوئی جاری کر سکتا ہے، مثلاً مدیون دائرہ سے لئے کوئی رقمہ تحریر کرے، جیسا کہ معاملات میں ہو سکتا ہے، لیکن نوٹ جاری کرنے کا اختیار تو نہ ہر کسی کو حاصل نہیں۔

دیسل سوم :- اگر دیکھ جائے تو نوٹ پر ہر شخص اور ہر عرف میں ”عین“ اور ”ارز“ کا طلاق پور جاتا ہے، جو اس بات کی وضاحت دیسل ہے کہ نوٹ سند دین یا عریض نہیں، اور نہ ہی سونے چاندی کا بدلہ لیا جاتا ہے۔

دیسل چہارم :- دیکھئے! سکوں میں کاروبار جاری ہے، اور نوٹ سکوں کے برابر یا بھی معاملات چار ہے ہیں، اور یہ سکوں دیکھتے گمان کی پشت پر سونے یا چاندی ہے، یا نہیں، یہی حاکم بعبہ آئی کل نوٹوں کا ہے کہ لوگوں کے معاملات میں نوٹ چل رہے ہیں، اور تعامل میں نوٹ جاری ہیں، لیکن کسی کا سونے یا چاندی کی صرف و بکن ہی نہیں جاتا، اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے نوٹ کو سونے چاندی کی سند یا عریض یا سونے چاندی کا بدلہ لیا کس طرح نہیں ملے؟

دیسل پنجم :- سونے چاندی کے ارتقاء (Evolution) پر جو مراحل گزرے ہیں، اس میں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ اب کچھ عرصے سے نئی نوٹوں کی پشت سونے اور چاندی سے بالکل خالی ہو گئی، اور نوٹ کو سونے چاندی کا کوئی سہارا حاصل نہیں، اس حال میں نوٹ سونے یا چاندی کی کس طرح من سند ہوئی، یا کس طرح تبدیل ہو گا؟ اس مسئلے میں جیوفری گروٹر (Geoffrey Growth) کی مہارت پہنچے مکرر ہو چکی ہے۔

دیسل ششم :- یہ بات تفصیل کے ساتھ مکرر دی گئی ہے کہ نوٹ کو سند دین یا عریض قرار دینے کی صورت میں کئی مصلحتیں سامنے آتی ہیں، اور یہ کاروبار کھل سکتا ہے، نیز اس سے ”سود الذرائع“ کے قواعد میں جو شریعت کا بہت اہم قاعدہ ہے، منحل ہو سکتا ہے،

کیونکہ اگر نوٹ کو عرصہ قرار دے کر اس میں رہا لائنس کو جائز قرار دیا جائے، تو لوگ اس کا بصورت بیج (Seed) کا روپا شروع کریں گے، اور رہا بغفل کا بازار گرم ہو جائے گا، کیونکہ ہمارے ہاں سونا چاندی تو بے قیمت، یہی نوٹ سب کچھ ہے۔

دلیل ہفتم:۔ نوٹ کو سند دین یا عرصہ قرار دینے کی صورت میں لوگ معاملات کے سلسلے میں مختلف مسئلہ کل، اور مسائل میں واقع ہو جائیں گے، اور معاملات میں حرج و مشقت پیش آجائے گی، تفصیل گزر رہی ہے، اور حرج شریعت اسلامیہ میں مرفوع اور مدفوع ہے، جبکہ نوٹ کو بذاتہ خود حرج قرار دینے میں اس قسم کی کوئی فراہمی نہیں، اور نہ ہی کوئی حرج ہے۔

دلیل ہشتم:۔ باب اول میں ”زر“ کی جو تعریف (Definition) بیان ہو چکی ہے، وہ کھل طریقے سے نوٹ پر صادق ہے، لہذا نوٹ کو زرنہ کہنا خلاف انصاف ہے۔
دلیل نهم:۔ باب اول میں زر کے جو وظائف (Functions) بیان ہو چکے ہیں، ذرا وہ تمام وظائف بحسن و خوبی اجماع سے ہیں، پھر کیوں نوٹ کو زرنہ کہا جائے؟^(۱)

نوٹ کی فقہی حیثیت میں قول راجح

انہی دلائل اور وجوہات کی بناء پر نوٹ کی شرعی حیثیت کے بارے میں راجح قول یہی ہے کہ:۔

(۱) احکام الاوراق النقدية والتجارية في الفقه الاسلامي للشيخ محمد بن ابي عيسى النجدی لابن منیر، ص ۱۳۰

مجلة البحوث الإسلامية العدد الاول من المجلد الاول (ص ۲۰۵)

فقه الزكاة للقرضاوی (۲/۱۷۱)

المعاملات المالية المعاصرة في الفقه الاسلامي

حديث فقهي مباحث

احکام الاوراق النقدية للعلمی

نوٹ بذات ثمن ہے، اس پر سونے چاندی کی خراج ثمن کے احکام جاری ہوں گے۔ پس اتنا فرق ہے کہ سونے چاندی ثمن نفعی ہے، اور نوٹ ثمن عرفی ہے۔ نوٹ نہ سند دین ہے، نہ عروض ہے، نہ نہ سونے چاندی کا بدلہ (Substitute) ہے۔

وجوہ ترجیح

- ۱۔ جوہ و ترجیح اختصار کے ساتھ باتیں میں ملاحظہ ہوں:
- ۱۔ نوٹ پر زکوٰۃ ذکر کرنا و تعریضات مکمل صورت پر صدق آتی ہیں۔
- ۲۔ زر کے جو شرعی اور اقتصادی دلائل آف ہیں، وہ نوٹ بحسن و خوبی سرانجام دیتے ہیں۔
- ۳۔ نوٹ کو زر اور بذات خود ثمن قرار دینے سے زکوٰۃ، مسکن، مشارکہ، مضارب وغیرہ معاملات میں نہایت سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔
- ۴۔ نوٹ کو زر اور ثمن قرار دینے سے سو کا دروازہ بند ہو جاتا ہے، اور شریعت کے اہم اصول: "سند ذرا کف" پر عمل ہو جاتا ہے۔
- ۵۔ نوٹ کی پشت پر سونا چاندی نہیں ہیں۔
- ۶۔ ہر علاقے اور ہر عرف میں نوٹ پر زکوٰۃ اطلاق ہوتا ہے۔
- ۷۔ نوٹوں کے ساتھ تمام کے وقت کسی کو ذبح سونے یا چاندی کی طرف نہیں جاتا۔

- ۸۔ نوٹ کو قانونی صورت پر کرنسی کا درجہ دیا گیا ہے۔
- ۹۔ نوٹ کے اجراء کا حق ہر کسی کو حاصل نہیں، بلکہ صرف مرکزی بینک ہی اس کا مجاز ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جمہور نے امت نے اسی قول کو اختیار کیا، اور اسی کو ترجیح دی، اور احکام شریعہ میں اسی قول کے مطابق فتاویٰ صادر کرتے ہیں، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ

ان کی اصل عبادات بحق اور درست کے قریب نہیں۔

تشمیہ

گمراہ کیا جائے تو ان حضرات کی بات بھی درست ہے، جو نوٹ کو سند ذہن قرار دے رہے ہیں لیکن یہ بات اس وقت درست نہیں رہی جو سنی تھی، جب اس کی پشت پر سونا یا چاندی تھی، لہذا جس زمانے میں نوٹ کی پشت سونے چاندی سے خالی نہیں تھی، اس وقت گمراہ کوئی نوٹ کو سند ذہن کہتا تو اس کی بات درست تھی، لیکن جب اس کی پشت سونے چاندی سے خالی ہو گئی، تو اب اس کو سونے چاندی کی سند کہنے کی کوئی معقول اور وزنی وجہ اور دلیل موجود نہیں۔

یہ قاعدہ شرعیہ مستمّر ہے کہ زمانے میں تغیر (Change) واقع ہونے کی وجہ سے غیر متغیر اداکار شریعہ میں تغیر واقع ہو سکتا ہے، جس کے شریعت میں بہت لحاظ نہیں، یہاں ان کو ذکر کرنا مناسب نہیں، یعنی اس سے نوٹ کا مسئلہ بھی ترازو پر چمکتا ہے، کہ اس وقت یہ سند تھا، اور بعد میں بذات خود دشمن بن گیا، تو آراء میں اختلاف زمانے میں اختلاف کی وجہ سے ہو۔

۱۔ اذانی خواہ جات :- المعاملات المدنية المعاصرة الرابحة ماذهب اليه الطريق الثالث من ان النقود الورقية تقوم مقام النقود الذهبية والفضية في التعامل، وتاخذ صفة شعبة لان العرف العام المتداول ۱۹۱

جدید فقہی مباحث میں مذکور ہے: "حاصل یہ کہ آج کل کے نوٹ فلاح کی طرح اشیاء مرافہ ہیں، نیز ان کو دکانوں کے ہونے کے واسطے کے بھی ہونے کے اثر ہے" (۱۹۵۲ء)۔
انامہ و بعد یہ معیشت و تجارت میں بننے والے نئے نقطہ نظر یہ ہے کہ نوٹ رسید نہیں بلکہ نوبال ہیں، سونے چاندی کی طرح مٹتی نہیں بلکہ شمس عرفی ہیں اور (۱۹۶۰ء)۔

کنہی اقتصادیات، النقود فی عصر الفکر الاسلامی، عنوان: (نویسگر: عبدیق صبر)۔
قہود، مکتبہ و ہب، صبر، ۱۳۰۳ھ۔

فائدہ

نوٹ سے متعلق مذکور چار نظریوں میں سے نظریہ سند اور نظریہ عروض ہائیکل الگ اور ممتاز ہیں، ایک دوسرے سے بھی ممتاز ہیں اور آخری دو نظریوں سے بھی ممتاز ہیں، البتہ آخری دو نظریے پہلے دو نظریوں سے تو ممتاز ہیں، لیکن ہاہم ملتے جلتے ہیں، جس کی وجہ سے اشتباہ (Confusion) میں واقع ہونے کا اندیشہ ہے، تو خوب سمجھنا چاہئے کہ یہ دونوں نظریے اس بات پر متفق ہیں کہ نوٹ سند ذین یا عروض نہیں، بلکہ ثمن ہے، ضمانت پر ان کا اتفاق ہے، لیکن فرق یہ ہے کہ نظریہ سوم کی رو سے نوٹ بذات خود ثمن نہیں، بلکہ سونے چاندی کا بدلہ (Substitute) ہے، اس وجہ سے ہم اس کو ثمن کہتے ہیں، لہذا اس کے احکام اول سے آخر دہی ہوں گے جو سونے چاندی کے ہیں، یہاں تک کہ اس نظریہ کی رو سے لوہوں کا تبادلہ صرف ہو سکتا ہے، جبکہ نظریہ چہارم کی رو سے نوٹ بذات خود ثمن ہے، یہ کسی شے کا قائم مقام نہیں، البتہ ثمن ہونے کی وجہ سے اس کے احکام سونے چاندی کے ہوں گے، لیکن خلقت اور عرف کا فرق ہوگا، نوٹ ثمن عرفی ہے، اس لئے فلوں کی طرح ہوں گے، اور ان کا تبادلہ صرف نہیں ہوگا، اور سونا چاندی ثمن خلقی ہے، اس لئے ان میں صرف ہو سکتا ہے، اس لئے زکوٰۃ کے مسئلے کی تفریق میں بھی دونوں موقعوں میں فرق ہے، جس کی تفصیل گزر گئی۔

فلوس (Pices) کی حقیقت

فلوس ”فلس“ کی جمع ہے، فلس پیسہ کے معنی میں ہے، اسی سے ”افلاس“ اور ”تقلیس“ مشتق (Driven) ہے، افلاس کے معنی غربت کے ہیں، اور تقلیس کے معنی ہیں: حاکم کا کسی کو مفلس قرار دینا۔^(۱)

اور اصطلاح میں فلوس مانے کے ان ڈھلے ہوئے ٹکڑوں (Pieces) کو کہتے

(۱) لسان العرب، ابن المنثور متوفی ۷۱۱ھ۔ ہیرویت، «الاصحیاء للتراث العربی» طبع

ہیں، جو لوگوں میں سکون کی حسرت رائج ہوں، جس کا "فلوس ٹائٹل" یا "فلوس رائج" "تھو" ہے۔

فموس کے ابرقائی مرحلے کا خلاصہ

۱۔ نہ کہ چاہیے، بلکہ سب سے قبل اور خوب تر، سب سے پہلے بعد ایک عرصہ تک
موت فحشوں کی شہادت دینا، یہ تمام غیر ہر استعمال کرتے تھے، اور ان کے یہ اندام یہ کوئی عجوبہ
تعمیر استعمال کرتے تھے۔

۲۔ اس کے بعد لوگوں نے کہنے کے کمرے اٹھیں کرنے لگے، لیکن یہ کمرے
وہ حل ہوئے نہیں ہوتے تھے۔

۳۔ اس کے بعد فصوص پر قرحہ دوڑھٹنے لگے۔ اور ان کو ایک قوطبی شکل دی گئی۔ ہر فاقس کی ایک جانب اس وقت کے بادشاہ کا نام اور شیب کٹھن ہونا تھا۔ اور دوسری جانب معتقہ ملک کا نام درج ہوتا تھا۔ نیز جس سن میں سنہ اُحد ہے۔ وہ سن درج ہوتا تھا۔ یہاں سے باقاعدہ فصوص کا آغاز ہوتا۔

۸۱۔ یہ کہ میں ملکِ نادر پر فوجوں کے زمانے میں فطرت کا بہت زیادہ دراج ہو گیا، اور

١١٠ ملحقه الاسلامي واولاده الرحمي والدكتور وحيد ترجمي: دمشق، دار تفكير طبع ١٩٩٧

المعوس عليه فليس. وهو قصعة من الحاشي كون ينفعن بها الف: ١٠٤٠ -

_____ اقرب تموز، الشرتوني اعلاه سعيد الخوري نشر تونس، لبنان، دارالاسوة
للمطباعة والنشر، طبع في ١٩٤٣ هـ.

«لنفس قسطها مضطربة من النعاس وتعامل بها وهي من البدوكتات نقديفة» :
 ش. ٣ منج. لجين. اعلامه محمد عيش

فليس من بعض هذه جهة ليس يفتحها ويكون اللازم.

1990

مكتبة في دائرة معارف القرآن، وجرى، محمد فريد، وجرى، مطبعة دائرة معارف القرآن
1355 هـ، 1936 م

فلوس میں روان اور قبول اس حد تک ہو جیتے لگا کہ قریب تھا کہ دارہم کا وجود ہی ختم ہو جاتا۔ بعض روایات میں ہے کہ اس وقت کے میر نے بہت بڑی تعداد میں فلوس ڈھالے۔ اور دارہم میں تو اس کو معطر کر دیا۔

فلوس میں تو اس کو دینا بھی ہوتا تھا، اور عدا بھی، بعد میں فلوس عددی اشیاء میں شمار ہونے لگے، چنانچہ احکام شرعیہ میں فلوس کا عددی ہونے کے لحاظ سے، متبار ہے۔^(۱)

فلوس کے دشمن ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء

”زار“ کے استعمال اور اس کے اطلاقی کے سلسلے میں باب اول میں تین موقوفوں کا تفصیل کے ساتھ ذکر کیا تھا، وہاں یہ بات ذکر ہوئی تھی کہ بعض فقہائے کرام کے ہاں زر کے اطلاقی کا دائرہ بہت وسیع ہے، اور ان کے ہاں زر یا دشمن کا احلاق ”فلوس“ پر بھی ہوتا ہے، یہیں سے فلوس کے دشمن ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء کا آثار ہو جاتا ہے، کہ بعض حضرات فلوس کو دشمن اور زر کہتے ہیں، جبکہ دیگر حضرات فلوس کو زر یا دشمن نہیں کہتے، مگر یہاں فقہائے تعلیمین سے ان اقوال کو وسیع الالہ و تفریحات کے ذکر کرتے ہیں۔

فقہائے کرام کی عبارات کے نتیجے اور استقراءات اور ان پر غور کرنے سے اس سلسلے میں تین اقوال سامنے آتے ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

۱- حضرات حنفیہ میں سے اہل رحمہ محمد بن الفضل، علامہ سرخسی، علامہ حلوانی، حضرات مالکیہ، علامہ ابن تیمیہ، اور علامہ ابن قیم، ان حضرات کا قول یہ ہے کہ فلوس دشمن ہیں۔

۲- حضرات حنفیہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، حنفیہ کے ہاں فلوس کو دشمنیت لازم نہیں اور متعین کرنے سے متعلق ہوتے ہیں، اور حضرات شافعیہ کا قول یہ ہے کہ فلوس دشمن نہیں۔

(۱) تطویر مشکوٰۃ فی اطراف الفکر الاسلامی، الحنفی، المدکتور احمد حسن احمد النعمانی

۳۔ صحرا کے پہلے ہی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ نلوں عثمان ہیں، دوسری ابو مرثد بن عمار سے منصوص قول ہے، اور تیسری عثمان کے ہاں راسخ ہے، اور دوسری روایت اصل حدیث سے ملتی ہے، اور وہ یہ کہ نلوں عثمان نہیں ہیں، بلکہ وہ عثمان کے مطابق فریق عثمانیہ روایت میں فریق قول کے ہوتے ہیں، اور دوسری روایت کے مطابق فریق عثمانیہ کے ساتھ ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

فریق قول: ابو مرثدؓ مذکورہ موقوفہ ان آدمیوں سے منع ہوتا ہے، اور یہ منع، مشارکہ اور مفرد پر کے ضمن میں فقہائے کرام نے بیان کئے ہیں، مثلاً "ربا" (Interest) کے مسئلہ میں امر کا مافیہ قرأت ہے:-

"ويجوز بيع المعدودات المتقاربة من خير المصنوعات
بجنسها متفاضلاً عند أبي حنيفة وأبي يوسف بعد أن
يكون يداً بعد كبير الفس بالفلسين باعتبارهما وعند
محمد لا يجوز وجه قول: إن الفلوس الثمان فلا يجوز
بيعها بجنسها متفاضلاً كالدراهم والدينار - ودلالة توصف
عبارة عما تقدر به مئة لا عین ومائة الا عین كما تقدر
بالدراهم والدينار تقدر بالفلوس فكانت الثمان، ولهذا
كانت الثمان عند مقابقتها بخلاف جنسها، وعند مقابلتها
بجنسها حارة مساواة، وإن كانت ثماناً قالتم لا يتعين
وإن عین كالدراهم والدينار فالتحقق يتعين فيها
بعدم فكأن بيع الفس بالفلس بغير اعتبارهما، وإذا
لا يجوز، ولأنها إذا كانت ثماناً فهو واحد يقابل الواحد
فبقي الآخر فضل حال لا يقابله عوض في عقد المعاوضة

وهذا تفسیر الزہا البغی^(۱)

”کھانے جانے والی اشیاء کے علاوہ ہواشیا، ”معدودات متقدربہ“
میں سے ہوں، لہذا کی بیچ تکسبہا زیادت کے ساتھ امام ابو حنیفہ اور
امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے، لیکن اس میں یہ ضروری ہے کہ
ہاتھ در ہاتھ ہو، جیسے کہ ایک فلس کے مقابلے میں دو فلسوں کی بیچ
جائز ہے، جبکہ یہ دونوں حصین بنوں، اور امام محمد کے نزدیک یہ جائز
نہیں۔ امام محمد کے قول کو وجہ یہ ہے کہ فلس: نشان ہوا، لہذا ذرا ہم
اور زنا تیر کی طرح ان کی بیچ تکسبہا زیادتی کے ساتھ جائز نہیں، اور
وصف (خشیت) کی دلیل یہ ہے کہ جس چیز سے اشیاء کی مالیت کا
اندازہ کیا جاتا ہے، اور اشیاء کی مالیت کا اندازہ جس طرح وراثہ اور
والتیر کے ساتھ کیا جاتا ہے، اس طرح فلس کے ساتھ بھی کیا جاتا
ہے، لہذا فلس نشان ہوا کے، اور یہی وجہ ہے کہ فلس کا مقابلہ
جب غیر حصین کے ساتھ ہو، یہ حصین کے ساتھ ہو، لیکن دونوں طرف
ساوی ہوں، تو فلس کو اثمان قرار دیا جاتا ہے، اور جب جب فلس

۱: ہدایہ: الحضانہ، الکاسنی، (الامام العلامة علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسنی)

کراچی: ایچ ایم سعید کمپنی، ص ۱۰۷ اول ۱۳۲۸ھ

مراجعة: مضافہ

انیس: الرائق شرح کتیر المقتنی، ابن نجیم (نشیۃ العلامۃ زین الدین بن ابراہیم متوفی
۹۶۰ھ) بیروت، دارالکتب العلمیۃ، طبع اول ۱۴۱۸ھ/۲۰۹۷م

فتہ القدیر شرح الہدایۃ، ابن النہام و کشاف الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بنین
الہمام (کوئٹہ: المکتبۃ الرشیدیہ، کوئٹہ: پاکستان، ۲۰۸۶م)

المعاشری العالمگیریۃ، جماعۃ من العلماء الکبیر، کوئٹہ: مکتبۃ رشیدیہ، طبع دوم، ۱۴۰۲ھ

ہد (۲۲۲، ۲۲۳)

اشنان ہیں، تو دشمن تعین سے متعین نہیں ہوتے، جیسا کہ درجہ دوم اور
انانیہ کا موصوفہ ہے، نیز ان میں "تعمین" کا عدم کوئی تو اس پر سمجھا
جانے کا۔ یہاں غیر تعین فلسفہ کی غیر تعین فلسفہ کے ساتھ بیچ ہوئی،
اور یہ چاروں میں اور ان کے بھی کہ جب یہ اشنان ہیں تو ایک نفس
ایک نفس کے ساتھ چلے میں آجائے گا، اور ایک نفس حواس سے تعلق رہے
جائے گا، اور یہی رہائی تفسیر ہے۔"

عامہ کا ساتھ کسی یہ عبارت کی مفید نکات پر مشتمل ہے:-

۱- اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر محفل کے نزدیک فلسفہ کی بیچ فلسفہ کے
ساتھ نہ چاہئے۔

۲- ہر محفل کی وجہ ان کے نزدیک نفس کا دشمن ہونا ہے۔

۳- دشمن کے نفس ہونے کی دلیل نفس کے مخالف ہیں، چونکہ نفس کے
مخالف وہی ہیں جو ذرا اہم و ذرا ہلکے کے ہیں، اس سے نفس صرف شہادت کے ساتھ متصف
ہوں گے۔

۴- نفس کے دشمن ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب بیچ میں ایک طرف
نفس ہوں، اور دوسری طرف شہادت عام ہو، یا جب ایک نفس کا متعلق ایک نفس کے ساتھ ہو،
تو ان صورتوں میں بالآفاق نفس دشمن قرار دینا چاہئے، نیز ایک نفس فلسفہ کی صورت میں بھی
نفس اشنان ہوں گے۔

۵- اور جب نفس اشنان ہو سکے، تو دشمن تعین سے متعین نہیں ہوتے، نیز ان میں
میں یہ قدریں یعنی ہائے اور دشمنی کی تعین کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا، اور یہ تعین کے لطف میں
نفس درجہ دوم و پانچویں طرح ہوں گے۔

۶- اب یہ سمجھا جائے گا کہ ایک نفس ایک نفس کے ساتھ ہے جس میں "تعمین" اور ایک

فلس عوامی سے خالی رہ گیا، اور یہی تو رہا کی تعریف اور تفسیر ہے، لہذا فلس کی بیج فلسفین
ناجائز ہوگی۔

۷۔ البتہ بیج فلسفین کی صورت میں چونکہ جس ایک ہے، اس لئے علت
قاصرہ کے تحقق کی وجہ سے ”نساء“ بالافتاق ناجائز ہوگا۔

شرکت اور مضاربیت کے بارے میں علامہ کا ساقی فرماتے ہیں:-

”واما القلوب فلان كانت كائنة فلا تجوز الشركة
ولا المضاربة بها، لانها عروض، وان كانت نافعة فكذلك
في الرواية المشهورة عن ابي حنيفة وابي يوسف وعند
محمد بن عوز۔ والكلام فيها مبني على اصل وهو ان
القلوب الراجعة ليست اثمانا على كل حال عند ابي حنيفة
وابي يوسف لانها تتعين بكتعيين في الجملة وتصبر مبيعا
باصطلاح المعتدین، وعند محمد الشنبة لازمة للقلوب
النافعة فكانت من الاثمان المطلقة، لهذا ابي جواز بيع
الواحد منهما باثنين، فتصير رأس مال الشركة كسائر
الاثمان المطلقة“ (۱)

”قلوب اگر کھوئے ہوں (یعنی رواج میں نہ ہوں)، تو ان میں
شرکت اور مضاربیت جائز نہیں، کیونکہ یہ عروض ہیں، اور اگر کھرے
ہوں، (یعنی رواج میں ہوں) بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف
کے نزدیک ان شرکت جائز نہیں، اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔
قلوب میں یہ بحث آیہ اور اصل پر مبنی (Based) ہے، اور وہ یہ کہ
قلوب رائج ہر حال میں اثمان نہیں، کیونکہ یہ کسی نہ کسی درجے میں

”میں سے متعین ہو جاتے ہیں، اور عاقدین کے کئی اصطلاحات سے
فلوس میں بھی جتنے ہیں، اور انہیں ان کے نزدیک فلوس، نقد کو وہ لقب
شمیت لازم ہے، نیز انہیں ان کے مطلقہ میں سے ہیں، انہی وجہ سے
انہیں ان کے ایک فلس کی حق دو کے مقابلے میں چار قرار نہیں دیتے ہیں،
بعد شریعت میں فلوس کو دوسرے ائمہ ان کے مطلقہ کی طرح کا فرقہ میں انہیں
(Capital) بنا دیتے ہو گا۔“

جانتے چلیے کہ شریعت اور مضاربت میں شرعی اصول یہ ہے کہ ان دونوں میں
رأس المال کا انعقد ہونا ضروری ہے، اس مان رأس المال نہیں بن سکتا، اس اصول کی بناء پر
انہیں ان کے نزدیک فلوس کے ساتھ شریعت اور مضاربت درست ہیں، قبلہ امام ابوحنیفہ اور
امام ابو یوسف کے نزدیک درست نہیں۔

علامہ کاسانی نے ”فتی الروایۃ المشہورۃ عن ابی حنیفۃ وابی یوسف“
کہا، ”یونکہ اس مسئلے میں ان حضرات سے ایک غیر مشہور روایت بھی مروی ہے، جس کے
مطابق ان کے ہاں بھی فلوس میں شریعت اور مضاربت درست ہیں، چنانچہ تسلیم
”لا یصل من الدوام عند من ہے۔“

”ولا تصح مقایضۃ وعتان بغير التقیین والخموس النافقة
”نہ“

”اور شریعت مندوسہ اور شریعت عنان ہونے، یہ بھی ان کے
غیر درست نہیں۔“ (۱۰۰)

اس عبارت سے بے غور پر یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ فلوس کے ساتھ بھی

۱: تسلیم الامام من الدوام عند من عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن احمد الخطیب
تصویر تاشی الغزالی المتوفی ۳۹۹: بیروت دار احیاء التراث العربی، طبع اول ۱۳۱۱ھ
(۳۰۰)

شرکت درست ہے، اور اس حکم میں مفرد بہت شرکت کی طرح ہے، لیکن یہ ادا کرنے پر ہے کہ مشہور و صحیح روایت دہلی ہے کہ فلوں میں ان کے نزدیک شرکت و مفرد بہت درست نہیں۔

إزالة و بھم

امام محمد کی مشہور کتاب ”کتاب الاصل“ میں یہ مذکور ہے کہ فلوں میں امام محمد کے نزدیک ”مسلم“ درست ہے، جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس مسئلے میں امام محمد نے فلوں کے حینہ میں اپنا موقف ترک کر دیا۔ تب ہی فلوں میں مسلم کو جو قرار دیا، اکیلو گناہ مسلم کے صحیح ہونے کی شراکت میں ہے ایک شرک ہے بھی ہے کہ ”مسلم“ (صحیح) کی شراکت ہو، جو متعین کرنے سے متعین ہوتی ہو، یہی وجہ ہے کہ درمیان میں بیعت مسلم درست نہیں، کیونکہ درہم و دینار متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، تو جب امام محمد نے فلوں میں بیعت مسلم کو جائز قرار دیا، تو اس کا مطلب یہ ہو کہ انہوں نے فلوں میں بعض شہادت کو بطریق ایسا، فلوں کو ایسا عرض میں لیا، کیا، اپنا نتیجہ مشہور کتاب ”تہذیب الفقہاء“ میں مذکور ہے:-

”وإنما التمس في الفلوس فقد ذكر في “الأصل“ وقال: إنه

يجوز

”فلوں میں مسک کے بارے میں امام محمد نے ”الأصل“ میں فرمایا کہ یہ

جائز ہے۔“

میں یاد رکھنا چاہئے کہ کتاب الاصل میں ذکر کردہ یہ موقف درحقیقت امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کا ہے، اور امام محمد نے یہاں اپنے موقف ذکر نہیں کیا ہے، لہذا اس میں دباؤ نہیں ہونا چاہئے۔ امام محمد نے اس مسئلے میں اپنے موقف تبدیل کیا ہے۔ جیسا کہ صاحب آئینہ نے مذکور و عبارت ذکر کر کے فرمایا:-

(۱) تہذیب الفقہاء، السمرقندی، علامہ غلام الدین المتوفی ۳۵۰ھ، دمشق، مطبعہ

جامعہ دمشق، طبعہ اول، ۱۳۰۰ھ

”و یجب ان یکون ذلک علی قول ابی حنیفۃ و ابی

یوسف۔۔۔ و علی قول محمد لا یجوز“

”یہ ضروری ہے کہ یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول پر
یعنی ہو، اور امام محمد کے قول کے مطابق یہ معاملہ درست نہیں۔“^(۱)

چنانچہ علامہ کا سنی مسلم کے بارے میں صاف ونداز میں سمجھتے ہیں:-

”واما السلم فی الفلوس عندا فجتز عند ابی حنیفۃ و ابی

یوسف و عند محمد لا یجوز بناء علی ان الفلوس ثمان

عندہ فلا یجوز السلم فیہا کما لا یجوز السلم فی الدرہم

او الدنانیر و عندہام الف“

”فلوس میں سلم عدد کے اعتبار سے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف

کے نزدیک درست ہے، اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں، اور جو

یہ ہے کہ قنوس امام محمد کے نزدیک اثمان ہیں، لہذا ان میں سلم ناجائز

ہوگا، جیسا کہ ذرا ہم اور ذرا تیسرے میں بھی مسلم جائز نہیں ہے، اور ان کے

زادیک اس لئے، (۲)“

خدا صہ

خلاصہ یہ کہ براء مشارکت، مضاربہ اور سلم کے ان ذکر کردہ مسائل سے یہ

بات بالکل واضح ہو کر سامنے آئی کہ فلوس امام محمد کے نزدیک اثمان مطلقہ ہیں، اور وصف

ثمانیت ان کو لازم ہے، اور حضرات شافعیین (یعنی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف) کے

زادیک فلوس اثمان مطلقہ نہیں، وصف ثمانیت ان سے الگ ہو سکتی ہے۔

(۱) حوالہ پانا۔

(۲) بدائع الصنائع، ۴۰۸/۵، کذا فی: میجر الرائق (۲۶۱/۶) وقی السجود مختار مع

محمد بن الفضل، شمس الارضہ سرخسی اور شمس الارضہ حلوانی کا موقف
محمد بن الفضل، شمس الارضہ سرخسی اور شمس الارضہ حلوانی ان کے موقف کے
بارے میں اختلاف کیا کرتے ہیں:

و یوافق محمد بن الحسن علی هذا الاصل بعض علماء
الحنفية مثل محمد بن الفضل واحتاره السرخسي ونسخه
”یعنی“

”اس فصل میں امام محمد کے ساتھ بعض علماء حنفی متفق ہیں، مگر:
محمد بن الفضل اور اسکی نو علامہ سرخسی اور ان کے نو علامہ حلوانی
کے اختیار کیا ہے۔“^(۱)

حضرات مالکیہ

مالکیہ کے بابا فہم اشہب ہیں، البتہ فقہ حنفی میں ان کے باب قول
مختلف ہیں، یعنی یہ کہ یہ محارم حرام ہے، مکروہ ہے، حلال ہے۔
لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے نزدیک قول مالکی بھی ہے کہ یہ محارم حلال اور
حرام ہے، یہیہ کہ جس مفتی محمد تقی عثمانی نے حسب لکھ ہے:-

”وؤلف ابن بصرہ انفس بکففسن حرام مصفا وهو من الرین
المحرم شرعاً عند الامام حاکم بن انس ومحمد بن
الحسن الشیرازی“

”اور یہ ان وہیہ سے کہ ظہن کے مقابلے میں وہ نفس کی بیج حرام
مطلق ہے، اور یہ شریعہ امام، کہ ابن انس اور امام محمد کے نزدیک رہ

(۱) احکام الزراعتی البعدیة والتبذیرة من البیان و المختار فی التہذیب والمبسوط - ص ۲۴۴

حرام ہے۔ (۱)

مفسرین، مکیہ کے ہاں ان تین اقوام کا غنٹا، یہ نہیں کہ ان کے ہاں قنوس کے
تھیں ہونے میں اختلاف ہے، بلکہ ان کے ہاں قنوس اٹھان میں، اور یہی ہمارا مقصود ہے،
بلکہ اس کا غنٹا، وہ چیزیں ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

مشترا و اول

الف:- قنوس کو گروس نے اور چاندی پر قیاس کرنا چاہئے، اور یہ کہا جائے کہ شخصیت
کی حکمت کی وجہ سے یہ سوہنے اور چاندی کی حرمت ہیں، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ قنوس احکام
میں سونے اور چاندی کی طرح ہو، لہذا، جس حرمت ایک دوسرے کے مقام ہے، میں دو دیناروں کی
اور ایک درہم کے مقام ہے، میں دو درہموں کی بیع حرام ہے، وہی حرمت ایک قنوس کے مقام ہے
میں دو قنوسوں کی بیع بھی حرام ہو۔

ب:- اور اگر یہ کہا جائے کہ نمیک ہے قنوس اتمان ہیں، لیکن سونا اور چاندی کی
طریق نہیں، اور نہ ہی یہ سونا چاندی ہیں، اور عمارت بنی میں سونا اور چاندی کا ذکر ہے، تو
اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ معاہدہ نال ہو۔
ج:- اور اگر اس متذہب کو دیکھ جائے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ معاہدہ

مکروہ ہو۔

عشرا و دوم

فقہین (سونے چاندی) میں، یا کے حرام ہونے کی جو علت ہے وہ یہی ہوتی
ہے، یہ نہیں، جو قعدی کے فاکل میں ان کے نزدیک مکروہ معاہدہ حرام ہے، جو قعدی کے

قائل نہیں ہوتا ان کے نزدیک مذکورہ معاملہ حلال ہے، اور جو مذہب کے شکار ہیں ان کے نزدیک مکراہ ہے۔^(۱)

حضرت امام مالکؒ کی مشہور کتاب "المعروف" سے چند عبارات بطور نمونہ

ما نظر ہوں :-

"قلت: اذيت ان اشتریت غنوساً بعد اھم فافتروا قبل ان
تتقابط، قال لا یصلح هذا فی قول مالك، وهذا فاسد،
قال لی مالك: لا یخیر فیھا نظرة بالذهب ولا بتورق، ولو
ان انسان اجزوا یونھم اجود حتی تكون نھا سكة وعین
لکمرھتوا ان تباع بالذهب والورق نظرة۔ قلت اذيت ان
اشتریت عتدہم فضة او خاتم ذهب او تبر ذهب بغنوس
فافتروا قبل ان تتقابط ایجوز هذا فی قول مالك "قلت
لا یجوز" فس یفلسین۔۔۔ قال السیث بن سعد عن یحیی بن
سعد درہمة ینھما کرھ الغنوس بالتقوس وبینھما فضل
اور نظرة وقالوا: انھما صدت سكة مثل سكة الدنانیر
والدراھم۔"

"میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ میں اگر درہم کے بدلے قنوس
خریدوں اور پھر ہر قبضہ کے بغیر ایک سو چار میں فرومایہ امام مالک
کے قول میں درست نہیں، اور یہ فاسد ہے، مجھے امام مالک نے
فرومایہ قنوس اگر سونے یا چاندی کے مقابلے میں اوجھا ہوں، تو اس

۱۔ احکام الاوراق النقدية والتجارية لمحمد عن شرح المؤلفین اعجازی فی الفقہ المالکی
شرح ابنھدیش فی الفقہ المالکی المخطوطین ہم کر التیحت العنصر بجمعة ام تقری،

معاطے میں کوئی خیر نہیں، اور اگر لوگ کھالوں میں میں تعامل شروع کریں، یہاں تک کہ یہ سکھ اور ذات بن جائیں، تو میں ان کھالوں کا تبادلہ سونے چاندی کے ساتھ اُدھار کروہ قرار دوں گا۔ میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ میں اگر فلوس کے بدلے چاندی یا سونے کی انگوٹھی خرید دوں، اور پھر قبضہ کئے بغیر الگ ہو جائیں، تو یہ امام مالکؒ کے نزدیک جائز ہے؟ فرمایا: یہ امام مالکؒ کے نزدیک جائز نہیں، کیونکہ امام مالکؒ نے فرمایا: فلس کا فلسین کے مقابلے میں معاملہ جائز نہیں..... لیف بن سعد، یحییٰ بن سعید اور ربیعہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ دونوں فلوس کا فلوس کے مقابلے میں ایسے معاطے کو مکروہ فرماتے ہیں جس میں زیادتی یا اُدھار ہو، اور یہ فرمایا: کیونکہ یہ ذلت اور ذراہم کی طرح سمجھا ہو گیا۔“ (۱)

”وقال مالك : اكروه ذلك في الفلوس ولا اراه حراما
كتحريم الدخان والدماء، قلت: انما ان اشريت فلان
وفلسين ايجوز هذا عند مالك؟ قال: لا يجوز فلس
بفلسين۔“

”اور امام مالکؒ نے فرمایا: میں اس کو فلوس میں مکروہ سمجھتا ہوں، اور میں اس معاطے کو ذلت اور ذراہم کی حرمت کی طرح حرام نہیں سمجھتا ہوں، میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ امام مالکؒ کے نزدیک ایک فلس کی بیع دو فلسوں کے ساتھ جائز ہے؟ فرمایا: ایک فلس کی بیع دو

(۱) المسندونہ الکبریٰ۔ الاصبی (الامام مالک بن انس الاصبی المتوفی ۱۷۹ھ، بیروت، دارالکتب العلمیۃ، طبع اول ۱۴۱۵ھ (۲۰۵۳)۔

فلسوں کے ساتھ ہو کر رہیں۔^(۱)

علامہ ابن تیمیہؒ کا موقف

علامہ ابن تیمیہؒ بھی فرائضِ اول میں شامل ہیں، جو فلسوں و اشمان کہتا ہے، چنانچہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:-

”لا يظهر من هذه قان الفلاس منافقة يغلب عليها“

”حکم الاشمان وتجهل معيار الاموال الخاسر۔“

”ظاہر صریح یہ ہے کہ یہ فلسوں منافقہ پر اشمان کا حکم غالب ہے، اور

فلسوں و لوگوں کے احوال کا معیار قرار دیا جاتا ہے۔“^(۲)

ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”فذا صارت الفلسوس اثمتنا صار فضیلة هذا المعنى، فلا يباين“

”ثمن يشمن انى اجن۔“

”سو جب فلسوں اشمان ہو گئے، تو ان میں یہ معنی آگئے کہ نہ اشمان و

ثمن کے مقابلے میں اوجھا دیکھ بیچا جائے گا۔“^(۳)

ان دونوں عبارتوں سے یہ بات صاف ظور پر محسوس ہوتی ہے کہ فلسوں علامہ ابن

تیمیہؒ کے نزدیک اشمان ہی ہیں۔

علامہ ابن تیمیہؒ

علامہ ابن تیمیہؒ بھی ان میں شامل ہیں، جو فلسوں کو ثمن قرار دیتے ہیں، چنانچہ

اس سلسلے میں وہ فرماتے ہیں:-

(۱) المرجع السابق، ص ۱۵۹

(۲) مجموعة الفتاوى لابن تیمیہ، ۶: ۱۰۶، ۱۰۷

(۳) حوالہ دار

”واشئسن هو المعجز الذي به يعرف تفهيم الاموال فحجب

ان يكون محذوا مضبوطا لا يرتفع ولا ينخفض اليه“

”ختم وہ عیار ہے جس سے اموال کی قیمتیں معلوم کی جاتی ہوں۔

لیذا ضروری ہے کہ ختم کی کوئی تحدید نہ ہو، اور وہ مضبوط ہو۔“ (۱) اس میں
اُتار چڑھاؤ نہ ہو۔“ (۲)

”كما رأيت من فسد معاملاتهم والضرر الدالحق بهم حين

اتخذت الغوس سبعة تعد للربح فعم الضرر وحصن

انضمه ولو بيعت ثمنه واحد“ (۳) لا يزداد ولا ينقص بل تقوم

به“ (۴) لا شيء ولا تقوم هي بقهرها لصلح امر الناس۔“

”جیسا کہ میں نے لوگوں کے معاملات کا فساد اور ان کو جو نقصان

واقع ہوا دیکھا، جبکہ لوگوں نے قنوں کو سامان بنایا اور ان کو نفع کا

ذریعہ بنایا، تو اس طریقے سے نقصان عام ہو گیا، اور ظلم سامنے آ گیا،

اور اگر قنوں کو ختم قرار دیا جاتا اور اس میں اتار چڑھاؤ نہ ہوتا، جس کا ان

اشیاء کی قیمتوں کا اندازہ کیا جاتا، اور یہ خود کسی شے سے اندازہ نہ کیا

جاتا، تو لوگوں کے معاملات درست ہوتے۔“ (۵)

اس عبارت سے یہ ثابت واضح ہے کہ حاکم بین القیم قنوں کو، ثمن قرار دے

رہے ہیں، اور ساتھ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ قنوں کو اثمن قرار نہ دیئے۔“ (۶) لوگوں کو نقصان

اور ضرر لاحق ہو گیا، اور ظلم عام ہو گیا، اور دوسری بات عقد مدائن القیم کی عبرت سے معلوم

ہوتی ہے کہ نبیوں نے قنوں کو نہ سمجھا، سامان نہیں، جیسا کہ شروع میں اس کی تفصیل

مذکور ہو چکی ہے۔

(۱) اعلام الموقعین، ۲/۲۸۲۔

(۲) حواہ، ۱/۱۰۰۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا موقف

فریق ثانی: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا موقف یہ ہے کہ فلوں کو شہیت لازم نہیں، اور فلوں کو شہیت کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں، لہذا جو احکام امام محمدؒ کے موقف پر متغیر ہوتے تھے، وہ احکام ان حضراتؒ کے موقف کے مطابق برعکس ہو جائیں گے، تفصیل اور حوالہ جات فریق اول کے بیان کے ضمن میں گزر گئے، اعادے کی ضرورت نہیں۔

امام شافعیؒ کا موقف

شافعیہ کے ہاں بھی فلوں کا اٹمان نہیں، چنانچہ علامہ کو حجتی علیہ رہا کے ضمن میں فرماتے ہیں:-

”وعلیٰ الربا فی الذہب والفضة الثمنیة وہی منتقمة عن

العروض والفلوس۔“

”ربا کی علت سونے اور چاندی میں شہیت ہے، اور یہ عروض اور

فلوس میں نہیں پائی جاتی۔“ (۱)

اور علامہ نوویؒ فرماتے ہیں:-

”اذا راجت الفلوس رواج التقوید لم یحرم الربا فیہا، ہذا ہو

الصحيح المنصوص وہ قطع المصنف والجمهور۔“

”جب فلوں میں ایسا تعامل جاری ہو جائے، جیسا کہ ذکر میں ہے، تو

بھی ان میں ربا حرام نہیں ہوگا، یہی درست ہے، اسی کو مصنف نے

بزم کے ساتھ بیان کیا، اور جمهور کا یہی موقف ہے۔“ (۲)

(۱) زاد المحتاج شرح المنہاج، النکوحی (الشیخ عبد اللہ بن الشیخ حسن بن الحسن النکوحی

قطر، طبع اول ۱۳۰۲ھ (۲/۲۴)

(۲) المجموع شرح المہذب، النووی (الامام ابو زکریا محی الدین بن شرف النووی،

بیروت، دار الفکر۔

اہم تشبیہ

عربی مستغنیٰ نے اگرچہ یہ بات واضح انداز میں لکھی ہے کہ شافعیہ کے ہاں فلوں
اٹھان نہیں، اور علامہ کوچنی شافعی کی مذکورہ عبارت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، لیکن حضرات
شافعیہ کی فقہی عبارات پر جب غور کیا جاتا ہے تو ان عبارات سے فلوں میں مطلقہ شمیہ کی
نفی نہیں ہوتی، بلکہ ”شمیہ جو ہریہ“ یا ”شمیہ غالبہ“ کی نفی ہوتی ہے، کہ فلوں میں جو ہری یا
ضقی نہیں، اور ان کے ہاں چونکہ فلو میں علت حرمت بر ”شمیہ جو ہریہ“ ہے، اور فلوں
میں یہ علت نہیں پائی جاتی، اس لئے انہوں نے فلوں میں شمیہ کی بیع کو جائز قرار دیا، تو جواز کی
وجہ یہ نہیں کہ فلوں میں شمیہ نہیں، کیونکہ جواز کی وجہ یہ ہے کہ شمیہ جو ہریہ جو علت ہے، وہ فلوں
میں نہیں پائی جاتی۔

حضرات شافعیہ کی فقہی عبارات سے شمیہ جو ہریہ کی نفی ہوتی ہے، جہنی مقید کی
نفی ہے، اور مشہور قاعدہ ہے کہ جب مقید پر نفی داخل ہو، تو اس سے قید کی نفی ہوگی، لہذا
ذات مقید کی نفی، مثلاً جب یہ کہا جائے کہ میں نے زید کو بندھا ہوا نہیں مارا، تو اس کا مطلب
یہ ہے کہ مارا تو ہے، لیکن اس وقت وہ بندھا ہوا نہیں تھا، تو اس سے نفی باندھنے کی ہوئی، نہ
کہ رنے کی، اسی طرح مذکورہ مسئلے میں فقہی شمیہ جو ہریہ کی ہے، نہ کہ شمیہ کی، اس لئے
راقر الحراف کا خیال یہ ہے کہ فلوں مانفدان کے ہاں بھی اٹھان ہیں، لیکن اٹھان جو ہریہ نہ
ہونے کی وجہ سے علت برائیس اس لئے فلوں میں شمیہ کی بیع جائز ہے، چنانچہ چند عبارات
ملاحظہ ہوں:-

"وقال الجمهور: العنة فيهما صلاحية الثمنية الغالبة، وإن

شئت قلت: جوهرية الائتمان غالباً۔۔۔ وفي تعدد الحكم

البي الفلوس إذا راجت وجهه، والصحيح أنه لا ربا فيها لا تنقاه

التمنية الغالبة۔"

”اور مہجور نے کہا کہ سونے اور چاندی میں طہارت ان میں شکیہ نہیں
 غائبہ کی صداقت کا ہونا ہے، اور اگر آپ چاہتے ہو تو کہتے ہیں کہ جو ہریت
 عثمان ... اور رحمہ (ہوا) کو فلوں یا سبب کی طرف متعدی کرنے میں
 ایک روایت ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ ان میں برائیاں نہیں ہیں، کیونکہ ان
 میں شکیہ نہ ہے۔“
 موافق شرعی میں ہے:

”وعلة الربا فيه جوهرة الثمن فدارية لغير النفوس وان
 راجعت الخ“

”اور ربا کی علت اس میں شکیہ نہیں ہے، لہذا نفوس میں بریا
 نہیں ہے، اگرچہ ربا صحیح ہو۔“

حتمیہ کا موقف

فقہائے ائمہ سے اس مسئلے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں نفوس شکیہ
 نہیں، اور دوسری روایت کے مطابق نفوس شکیہ ہیں، اور لیکن روایت ان کے نزدیک راسخ
 اور قوی ہے، چنانچہ راسخ قوی کے مطابق ان کے ہاں نفس غلبہ کی پہچان ہے۔ (۱۴)

۱۱) ردۃ الطالبین، النووی، علامہ محی الدین بن شرف النووی، بیروت: المکتب
 الاسلامی، طبع دوم ۲۰۰۵ھ

۱۲) حواشی الشرح والبیان فی فہم العبادی (۳، ۴، ۵)

۱۳) وقت لا یبطل نفس بالغصب، ولا التکلیف، لا تمکن من ولا یرقا ہاؤن، اصلہ اللزوم،
 المغنی عن الشرح، المکبر ۱۹۰۲

_____ وجزم ہو لغضب فی غلبۃ الصغیر بانیہ النفوس۔ علامہ، مع نفاذ لا تدل
 بمثلہا الا بمثلہ معنی انہا شکیہ۔ لا تعارض، التردوی، علامہ، محی الدین بن شرف النووی،
 بیروت: المکتب الاسلامی، طبع دوم ۲۰۰۵ھ

_____ فان محض قول لا یرق اسم فی النفوس لان یشاء الصوف وھذا قول معدود
 من الحسن وانس ثبوت انہا شکیہ فحکایت الشرکۃ بھا ککذا ھم والذاتیر۔ المغنی و شرح
 المکبر ۱۹۰۵

خداوند یہ سمجھ رہا تھا کہ مجتہدین نے نزدیک قلموں اشکات ہیں، اور قلموں کو قلموں کے ساتھ خرید و فروخت کئی دہائی کے ساتھ تھکا چکا تھا اور مر رہا ہے۔

اس بارے میں قول راجح

فتویٰ کے شمس بننے والے ہوتے ہیں۔ قوال، راسخ بھی ہے کہ:

- ۱۔ فحوس شران ہیں۔
- ۲۔ عین کے متعین نہیں ہوتے۔
- ۳۔ کسی لاشی کے ساتھ ان کی بیع حرام ہے۔
- ۴۔ ان میں عورت و مرد شامل ہیں۔
- ۵۔ ان میں گھوڑے و بکریاں شامل ہیں۔
- ۶۔ فحوس میں غمور و مست نہیں۔

باب چہارم

بیع صرف

بیع صرف اور اس کی حقیقت

بیع صرف لغت

”صرف“ کے لغوی معنی ہیں:-

- ۱- نقص:- ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا۔
- ۲- پھیرنا:- قدریں نے اس سے اپنا ہیرہ پھیرا۔
- ۳- تحمیل:- کسی کو پھوڑنا، مثلاً میں نے مزدور کو پھوڑ دیا۔
- ۴- اخراج:- خرچ کرنا، میں نے پیسے صرف دیکھے، یعنی خرچ کئے۔
- ۵- بیع:- زیادت اور اضافہ۔
- ۶- توجیہ۔
- ۷- زیارت اور خوبصورتی۔
- ۸- شور بجان، دروازوں کا اٹنا۔

وقت کے اعتبار سے اس سب معانی کے لئے فقہ ”صرف“ استعمال ہوتا ہے،

اور اسم فاعل اس سے ”میر فی“، ”میر وف“ اور ”صرف“ ہے۔

”عقد صرف“ کو صرف اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں مقصود ہی اضافہ ہوتا ہے،

کیونکہ اس میں زر کا مقابلہ زر کے ساتھ ہوتا ہے، اور زر، جنہیں کی خرچ ہوا خود تو قائل

اقتناع ہے نہیں، جیسا کہ شروع میں اس کی تفصیل لڑ چکی، بلکہ اس صورت میں اس سے مقصود تجارت اور رباع (نفع) ہے، جو ذریعہ ذات پر ایک اضافہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ جب سونے یا چاندی کو بوقت بیع ترازو میں رکھی جاتی ہے، تو اس سے ایک قسم کی آواز نکلتی ہے، اس لئے اس کو بیع ضرب کہا گیا۔ واقعہ علم۔^(۱)

بیع صرف اصطلاحاً

حضرات حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ”بیع صرف“ کی تعریف درج

ذیل ہے:-

(۱) الحد والمقتدر ودونهما صرف هو (الصرف) لغة الزيادة، وفي رد المحتار: (هو لغة الزيادة) هذا أحد معانيه فلي انصباص صرفته عن وجهه صرفاً من باب ضرب، وصرفت الاجر والصبي، غلبت سيده، وصرفت المال: انفقته، وصرفت الذهب بكذا هم بحتہ، واسم الفاعل من هذا صير في وصود، وصراف للمبالغة، قال ابن القيس: (الصرف فضل الدرهم في العودة على الدرهم وصرفت الكلام زينتہ ۴/۴۰۰)۔

_____ فتح القدیر

” (والزيادة) وهذا العقد لا يصد به إلا الزيادة دون الاستفاد بعين البذل لأغرفى الغالب لأنه لا يستقيم بعينه بخلاف نحو انضمام والثوب والحمك، والبراد أن قصد كل من المتعاقدين التجارة والربح فيه بالتقيد إلا خلا العقد عن الفائدة، والزيادة تسمى صرفاً وبه سميت العمادة الناقصة صرفاً في قوله ففي من انشأ الي غير أنه لا يشمل الله منه صرفاً ولا عدلاً الخ“ (۴۵۹/۶)

_____ كذا في نيل النهر في شرح التلخیص (۳۲۱/۶)

_____ ومجموع النهر في شرح ملتقى الأبحر۔

الشبكي زاد، (العلامة محمد الرحمن بن محمد بن سلطان المتوفى ۸۰۸ھ) بیروت، دار الكتب العلمية، ضیع اول ۱۴۱۹ھ (۱۹۱/۳)

_____ كشف القناع

، اليهودی، (العلامة منصور بن یونس المتوفى ۱۰۵۱ھ)، السعودیه العربیه، مطبعة الحكومة بمكة ۱۳۹۳ھ۔

”سميت بذلك لصريفها وهو تصويتها في الميزان“ (۲۵۳/۳)

”تمن (یا زور) کے مقابلے میں تمن (یا زور) کی خرید و فروخت، خواہ
دو طرفہ کی جنس ایک ہو یا مختلف ہو۔“

لیکن باپ صرف میں دونوں چیزوں میں ”تمن“ سے مراد جنس منفی ہے، یعنی دانا
اور چاندی، خواہ سونا یا چاندی کسی بھی شکل میں ہو، مثلاً درہم یا ریال ہو، سونے یا چاندی کا
برتن ہو، یا زیور ہو، یا زلی ہو۔

بہرحال اگر کسی ایک یا دو چیزوں میں کوئی تمن یا تمنی ہو، مثلاً سرسئی تو ہے یا
فلوں، تو اس کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا، اور اس پر بیع صرف کے احکام چاروں نہیں ہوں
سے تفصیل منگے باپ میں، احکام فرمائیں۔

۱۔ حسن فرماتے ہیں:-

وشرعاً یباع التمن بالتمن ی مائع التمنية. ومن

المصوغ جنساً بجنس، موبعیر جنس۔“

”در شریعت میں بیع صرف عبارت ہے تمن کی تمن کے ساتھ خرید
و فروخت سے، حتیٰ جو منفی طور پر تمن ہو، امر اسی سے بنا ہو، برتن
بھی ہے، خواہ جنس کا مقابلہ جنس کے ساتھ ہو، یا مخالف جنس کے
ساتھ ہو۔“

۲۔ مرتضائی فرماتے ہیں:-

”سواء کتبتا یتمین کہ المصوغ اولاً یتمین کما یتمین۔“

”او یتمین احدھما اولاً یتمین الاخر، لا طلاق ماروینا، ولا ناز۔“

”ان کتبتا یتمین غفیرہ شبہة التبعین لکونہ شہداً خفقا۔“

”مشتورہ قبضہ اعتیلاً، شبہة فی الثوب۔“

”چاہے عورتیں متعین کرنے سے متعین ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف برتن ہوں، یہ متعین نہ ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف نہ ہوں، یا ایک طوطی متعین ہوتا ہو، اور دوسرا نہ ہوتا ہو، (یہ سب صورتیں صحیح صرف میں داخل ہیں)، ایک توحیدیت مطلق ہے، اور دوسری بات یہ کہ یہ چونکہ ظاہری شے ہے، تو اس میں تعین کے باوجود شبہ پایا جاتا ہے، اس لئے شبہ ربا کی وجہ سے اس میں تقاضا کو ضروری قرار دیا، (۱۰)

بیس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک طرف سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، اور دوسری طرف بھی سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، یہ دونوں طرف دراصل ایک دوسرے کے خلاف ہیں، ایک طرف بدھ یا دین رہے، اور دوسری طرف سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، تو یہ تمام صورتیں صحیح صرف کی ہیں، کیونکہ یہ تمام شے منطقی ہیں۔ لہذا ان تمام صورتوں میں ثنائیت ضروری ہوگی۔

طائر منطقی فرماتے ہیں:

”وَعَلَبَ الْفُشْ نَسْ فِي حِكْمَةِ الْعَدَدِ هَمْ وَالْذَاتِ نَبْرِ فَيَصْ

يَبْعُهَا بِجَنَسِهَا مَتَفَضِّلًا وَالتَّجَايُ وَالْأَسْتَقْرَاضُ بَعْدَ يَرُوجُ

عَدَدًا اَوْ وَزَنًا اَوْ يَهْمُؤُلَا يَتَعَيَّنُ بِالْمَتَعَيَّنِ لَكُونَهَا اَتَمًّا۔“

”کھیت اگر غالب ہو، تو اس صورت میں یہ دراصل بدھ یا دین کے ختم

نہیں ہوں گے، لہذا ان کی ہم جنس کی صحیح زیادتی کے ساتھ چائے

ہوگی، اور رواج کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاوضہ

وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، اور یہ متعین کرنے سے

(۱۰) ”الهداية مع الفقه الفخراني، طبعہ الاسلام، بھارت، الدین، ابو الحسن اوسلو

المریفا، الموضی، ۵۵۶ھ، کوئٹہ، پاکستان، مکتبہ رشیدیہ، ۱۹۶۶ء

متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثرات ہیں۔^{۱۰۰}

اس پر علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:-

”قوله: ”ولا يتعین بالمتعین لکنها اعمان“ یعنی ماضیات

تروج لانها بکلا صطلا صارت اعمان، فمادام قلت

لا صطلا موجود، لا تریض التعمین لقیام المتعین۔“

”صاحب ہدایہ کی یہ بات کہ: ”یہ متعین اُسے سے متعین نہیں

ہوتے، کیونکہ یہ اعمان ہیں“ یعنی جب تک مروج ہوں، کیونکہ یہ

لوگوں کی اصلاح سے اثرات بنتے ہیں، اسے حسب تک یہ اصطلاح

باقی رہے گی، اس کی شمولیت بھی باقی رہے گی، اس کے کہ متعین

موجود ہے۔“^{۱۰۱}

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ماضی نے یا چاندی میں کھوت غالب ہو، اور ہونا یا چاندی

نہ ہو، اور دوسرے مروج بھی ہو، تو ان کی کئی کئی بیشی کے ساتھ جاری رہے، اگرچہ جو کچھ ہم جنس

نہ ہوں، لیکن اس کے باوجود یہ متعین اُسے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اعمان

میں ہیں اثرات عریض ہیں۔

اس سے یہ بات صاف ظہور پر معلوم ہوئی کہ اس میں اثرات کا مقابلہ اثرات کے ساتھ

ہے۔ لیکن چونکہ یہ اثرات ضعیف نہیں، اس لیے اس کو باقی نہ رہے سے نکالنا اور اس میں وسعت جنس

کے باوجود حفظ ضل (زیادتی) کو چاہیے قرار دینا۔

تقدیم نے حقیقہ کی ان مہارت سے یہ بات صاف طور پر سامنے آئی ہے۔

۱۰۰۔ کتاب التعلیق ص ۱۴۷۔ مبنی: الامام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود

المصروف بمطبع المدینۃ الشیخ المصطفیٰ - مدینہ منورہ، دارالکتب العلمیۃ ص ۱۰۱

۱۰۱۔ ص ۱۴۷۔

۱۰۲۔ مرجعہ سابق

صرف کے لئے صرف ٹکس کا ہونا کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ وہ ٹکس قطعی ہو، جسے خریدنے والی کسی بھی شکل میں ہو سکتا ہے۔

اہمیت یہ تھیں کہ اسے کسی شے کا صرف ٹکس ہونا کافی ہے۔

دعا جی مشہور کتاب "کشاف القناع" میں ہے:-

فصل فی المصدقة. وہی بیع نقد بنقد، اتحاد الجنس او

مختلف۔^۱

"مما یرتد زر کے مقابلے میں زر کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں، جو کہ

جنس ایک ہو یا مختلف ہو۔"^۲

یہ حضرات چونکہ فصل میں نقد بن حلیہ ذکر کرتے ہیں، اسی طرح زر و ہب و دینار یا

سونا چاندی اگر ذکر کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بھی یہ صرف میں "نقد" سے مراد ٹکس ہے۔

نقد یعنی کی مشہور کتاب "فی المحتاج" میں ہے:

"النقد بالنقد، والعمارة به الذہب والقضۃ مضروبة کلن او

غير مضروبة۔"^۳

"(یعنی صرف نقد نے مقابلے میں نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں)

اور اس سے مراد ہونا یہ تدی ہے، جو کہ ملکہ کی شکل میں ہو، یا نہ ہو۔"^۴

اور اسی کتاب میں ہے:

"تبیہ بیع النقد بالنقد من جنسہ وغیرہ ہبسی صرفاً۔"

"نقد کے مقابلے میں نقد کی بیع کو صرف کہتے ہیں، جو کہ جنس ایک ہو،

فہرست محققین اور

عامدانی جیسے فرماتے ہیں:-

والثانية لا يشترط التحول والتقاطص، فإن ذلك معتبر في جنس الذهب والفضة سواء كان شمتا أو كان صرفا أو كان مكسورا بخلاف الفلوس ولأن الفلوس هي في الأصل من ذهب لا عراضي والشمته عارضة لها.

”اور دوسری رویت یہ ہے کہ طویل (Cash Payment) اور نقد اخراجات ضروری نہیں، کیونکہ یہ چیزیں نہیں سونا اور چاندی میں مقبوض ہیں، نو ہوا کی قسم اور کسی شکل میں ہوا، خلاف کموں کے (کہ وہ جنس سونا اور چاندی میں سے ہیں نہیں) اور اس لئے بھی کہ فیوض مقبوضت میں سامان کے قبضل میں ہیں اور ثمنیت تو ان کو عارضی طور پر لاحق ہوئی ہے۔“

یہ نام محمد کی نو مری روایت ہے، اس کا حاصل بھی وہی ہے کہ ”خُزْف“ کے لئے مشن خلقی کا ہونا ضروری ہے۔

www.KitchenSunnat.com

فہم میں بھی فرماتے ہیں :-

”وشرعاً هو يبيع النقد بالتقديرتين جنساً أو يغير جنساً
أي يبيع الذهب بالذهب أو النخبة بالنخبة أو الذهب
بالنخبة محبوباً أو نقداً.“

”اور شریعت صرف فقہ کے مقابلے میں فقہ کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں، خواہ جس کا جس کے ساتھ مقابلہ ہو، وغیرہ جس کے ساتھ ہو، مثلاً

 $\| \cdot \|_{\mathcal{P}(I)}$

٢١: (مجموعه الفتاوى ٣: ٤٢١).

سونا برحق یا سونا کے یا چاندی برحق یا چاندی کے یا سونا برحق یا
چاندی کے، اور ان کے کسی شکل میں ہوا یا کسی برتن وغیرہ کی شکل میں
ہو۔

کتاب "أطوار التبرؤ" میں ہے:

اعرف الحنفية الحرف بان بيع الاشمان بعضها ببعض
وارادوا من الاشمان ما كان ثمنًا خفية اي من القدم وهو
الذهب والفضة سواء كانا مسكوكين وناثرين ودرهم وهن
اسعروا بالثمنين او كذا مصوغين كذا قواطع والاساور
او كذا تبرؤ وغير الشاقعية والحضبة عن اشمن بالغند
فقلوا: احرف بيع الغند بالغند من جسمه وخرجه ارادوا
بالغند كذا الذهب والفضة مسكوكين او مصوغين و
تبرؤ والحقكم في المذاهب الثلاثة هو ان للذهب والفضة
اذا بيع بجسمه كذهب بذهب او فضة بفضة وجب النحول
والسائل والتقابض والى قوله: والتعريف السابق
للمصرف عند الزايلة الثلاثة يفيد انه محصور في الذهب
والفضة للذين لا يغيب عنهما النحل، فذا كانت المداير
مغشوشة وراثة او كان منقذ من اجتناب فوسيلة النجاة
لا يجرى فيها حكم مصرف بل

"انحرأت الخلية في ثوب صر فيه كقريب يركب في كراشي كراشي
تتبعه من قرآن في يده" اور ان کے نزدیک اشمان سے مراد
وہ ہیں جو خدمتِ شمن ہوں، یعنی زمانہ قدیم سے، اور اب سونا اور چاندی

ہیں، خواہ سسہ کی شکل میں ہوں، ذنا نیر اور ذرا ہم، جو ”فقدین“ کے ساتھ مشہور ہیں، اور یا زبور کی شکل میں ہوں، جیسا کہ بالیاں اور چوڑیاں ہیں، اور یا ذلی کی شکل میں ہوں، اور شافعیہ اور حنابلہ نے عمن سے ”فقد“ کے ساتھ تعبیر کی ہے، سوانہوں نے کہا کہ ”ضرر“ ”فقد“ کے مقابلے میں فقد کی فتح کو کہتے ہیں، عمن خرواہ ہر جنس ہوں یا نہ ہوں، اور ان کے نزدیک بھی ”فقد“ سے مراد سونا چاندی ہی ہے، خواہ کسی بھی شکل میں ہوں، اور تینوں مذاہب کا حکم ایک ہے، اور یہ کہ سونا اور چاندی کی خرید و فروخت جب جنس کے ساتھ ہو، مثلاً سونے کو سونے کے ساتھ یا چاندی کو چاندی کے ساتھ تو اس صورت میں حلول (اودھار نہ ہونا) تماثل (برابر ہونا) اور تقابض ضروری ہیں۔۔۔ ائمہ خلافت کی صرف کی مذکورہ تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف اس سونے اور چاندی میں مختصر ہے، جس میں کھوٹ غالب نہ ہو، لہذا اگر سونا یا چاندی جس میں کھوٹ غالب ہو، یا چائینا سے نقد فلسی راہجہ ہوں، تو اس عقد کو عقد ضرر نہیں کہا جائے گا۔“ (۱)

حاصل یہ کہ ائمہ خلافت کے ہاں عقد ضرر کے لئے عمن کا حقیقی ہونا ضروری ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ کھوٹ کی صورت میں سونا چاندی غالب ہوں، نیز ان حضرات کے نزدیک اس عقد کو ”ضرر“ یا ”مضارف“ یا ”اضمارف“ کہتے ہیں، کوئی اور اصطلاح ان کے ہاں استعمال نہیں ہوتی، خواہ ضرر کی کوئی بھی شکل ہو۔

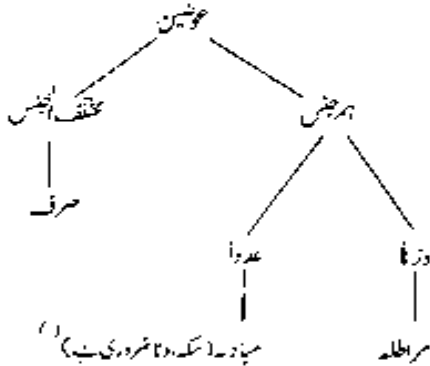
البتہ بالکلیہ کے ہاں اس سلسلے میں تین اصطلاحات رائج ہیں :-

مربطہ، مبارزہ، ضرر

مراطلہ :- سونے کو سونے کے ساتھ یا چاندی کو چاندی کے ساتھ تول کر بیچنے کو مراطلہ کہتے ہیں، خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، لہذا مراطلہ میں یہ ضروری ہے کہ جنس کا جنس کے ساتھ مقابلہ ہو۔

مبادلہ :- سکہ و سکہ کے ساتھ نودہ فروخت کرنے کو "مبادلہ" کہتے ہیں، مثلاً دینار بمقابلہ دینار کے یا درہم درہم کے مقابلے میں، نیز اس میں یہ ضروری ہے کہ عوضین ہر جنس ہوں۔

صرف :- سونے کو چاندی یا چاندی کو سونے کے ساتھ خرید و فروخت کو "صرف" کہتے ہیں، سونا چاندی خواہ کسی بھی شکل میں ہوں، اور معاملہ خواہ وزن یا عدد والا ہو۔



۱۱۔ عقد الجواهر الثمینیۃ، ابن شامس اجلاں الدین عبد اللہ بن نجم ابن شمس العتوفی

۱۲۔ ۴ھ ۴۴۴ و ۴۴۵ھ، طبعہ یوں ۱۳۱۵ھ

اس میں "مختلف" نے صرف، مبادلہ اور مراطلہ کے خلاف بڑی تفصیل کے ساتھ بیان فرمائے ہیں۔

(۳۹۹۳۵۱۲)

۱۳۔ "نصفہر عمی قلوب ثلاث" فی مذہب الامام ثلاث۔ الدرر

والعلاۃ ابو البرکات احمد بن محمد بن احمد ندویدی، مصر، دار المعارف (۱۳۸۳ھ تا

۱۳۸۳ھ) (۱۳۸۳ھ)

”بیع صرف“ اور اس کی شرطیں

بیع صرف کے شرعا معتبر ہونے کی چار شرطیں ہیں، جن میں سے دو وجودی ہیں۔ یعنی ان کا پایا جانا ضروری ہے، اور دو عدلی ہیں، یعنی ان کا نہ پایا جانا ضروری ہے، اور وہ چار شرائط درج ذیل ہیں:-

۱۔ بیع بئس	وجودی
۲۔ تماثل یا مماثلت	
۳۔ خیاء شرط	عدلی
۴۔ اجل (تا میل)	

حقیقت میں شرطیں دو ہی ہیں، یعنی بیع بئس اور تماثل۔ کیونکہ آخری دو شرطیں تقابض ہی پر متفرع ہیں، جیسا کہ تفصیل سے واضح ہو چکے گا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۴ پر)

کتاب الکافی فی فقہ اهل المدينة المالکی، العرطبی: ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر التمر، العرطبی، السعدیة، الریاض، مکتبۃ الریاض، حدیثہ، طبع دوم ۱۴۰۰ھ (۲۰۱۹ء)

تطور التقود فی ضوء الشریعة الاسلامیة:

”اما المالکۃ فہم اصحاب اخر فی بیع الاثمان، ذلت اھم یقسمونہا اثنی ثلثۃ اقسام المراطعۃ والسیدۃ، والصرف، اما المراطعۃ فہی بیع الذھب بالذھب او الفضة بالفضة وزنا، سواء اکتا مسکوکین او معصوغین او تبرأ، واما المبادلۃ، فہی بیع التقد المسکوک من الذھب او الفضة بجنہ عمدہ

_____ واما انصرف فہو بیع الذھب بکفضۃ او الفضة بالذھب او احدھما بالکفوس۔“ (ص ۱۰۳)

اس عبارت کا خلاصہ وہی ہے جو تفسیر کے ساتھ متن میں آ رہا ہے، لیکن یاد رکھیں کہ یہ صرف اصطلاح کا فرق ہے، نہ کام میں بالکلیہ مذہب حضرات ائمہ ثلاثہ سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، صرف ملاحظہ میں یہ حدیث ”مولیٰ فی شئی کی تمناش دیتے ہیں، ہائی تمناش وغیرہ کے کام میں یہ ائمہ ثلاثہ کی طرف سے

بلکہ اگر غور کیا جائے، تو بیع صرف معتبر ہونے کے لئے ایک ہی شرط ہے، اور وہ شامل ہے، کیونکہ مماثلت یا تماثل کے معنی یہاں برابری کے ہیں، اور جب ایک جانب قبضہ پایا جائے، اور دوسری جانب قبضہ نہ پایا جائے، تو ٹکا ہر ہے کہ ایک جانب جو جانب قبضہ ہے اس کو فضیلت حاصل ہوگی، تو مماثلت نہ رہی، جیسا کہ علامہ مرغینانی کی عبارت میں اس کی صراحت ہے:-

”ثم لا بد من قبض الأخر تحقيقاً للمساواة فلا يتحقق الربا

ولا إن أحدهما ليس بملوکی من الآخر“

”پھر دوسری جانب قبضہ ضروری ہے تاکہ برابری ثابت ہو، اور ربا

لازم نہ ہو، اور اس لئے بھی کہ ایک جانب دوسری جانب سے آؤنی

نہیں۔“

فائدہ

بیع صرف اور ربا کا باہم گہرا تعلق ہے، کیونکہ صرف بیع ہے، اس میں اتحاد جنس کی صورت میں کسی ایک جانب زیادتی کی صورت میں ربا الفضل وجود میں آتا ہے، اور ادھار یا کسی ایک جانب قبضہ نہ ہونے کی صورت میں ربا النساء لازم آتا ہے، اور یکساں وجہ ہے کہ آئمہ عطا کیے گئے ہاں ربا اور صرف ایک ساتھ اور ایک ہی باب میں ذکر کرتے ہیں، بلکہ بعض اوقات ”صرف“ کا عنوان ان کے ہاں ہوتا ہی نہیں، ربا کا عنوان ہوتا ہے، اس میں صرف کے سائل ذکر کرتے ہیں، گو حنفیہ کے ہاں دونوں کے لئے الگ الگ باب قائم کرتے ہیں۔

اب ہم مذکورہ شرائط کو ایک ایک کر کے قدر تفصیل کے ساتھ یہاں ذکر

کرتے ہیں:-

تَمْلِكُ (Possession)

”تجارتیں“ باب جو عمل ہے جس کے معنی ہاں ہی قبضہ کرنے کے ہیں، یعنی شراکتہ دین (Contractors) میں سے ہر ایک عموماً پر محض عقد میں قبضہ کرے، تو کچھ صرف معتبر ہونے کے لئے یہ سب سے اہم اور مدعی شریعہ ہے، جو کچھ صرف کی تمام صورتوں میں با اقرار ضروری ہے، یعنی بیع صرف کی کوئی بھی صورت ہو، خواہ جو شخص کسی بھی شکل میں ہوں، یعنی کسی کی شکل میں ہوں، ویرتن پر زمین کی شکل میں ہوں، وادی کی شکل میں ہوں، وغیرہ، اور جس کا قبضہ کے ساتھ مقابلہ ہو، یہ غیر قبضہ کے ساتھ مقابلہ ہو، ان تمام صورتوں میں بیع صرف معتبر ہونے کے لئے شریعہ کا ماحول ضروری ہے۔“

(۱) طایفہ برقیاتی فرہنگی

أما ما كان يتمين كالمصنوع ولا يتمين كالعضو، أو يتمين الأعضاء ولا يتمين الآخر، أو طلاق ما روينا، وإنما إن كان يتمين فقد شبهه التاميم لكونه بعد خلقه فيشترط فيه أعمدة التشبه في الربا.

”یہ ہے جو تین تین کر کے متعین ہوتے ہوں۔ مثلاً دونوں طرف برتن ہوں اور متعین نہ ہوتے ہوں، اور مثلاً دونوں طرف نہ ہوں، یا ایک طرف متعین ہو جائوں اور دوسرے نہ ہوں۔ (یہ سب صورتیں صحیح صرف ہیں اور غلط ہیں) ایک قوسہ یہ مطلب ہے اور دوسرے دست یہ کہ یہ چونکہ حلقی شے ہے تو اس میں تعین کے بارے میں شبہ یا اجازت ہے اس لئے شہرہ کی وجہ سے اس میں قہر یا غلبہ برقی قہر و غلبہ“

انجمنیہ مد افقہ: انجمنیہ شیعہ الاسلام، یرقان الدین ابو حسن ابوبکر المرخینی
اصنافی ۱۹۵۲ء، کوئٹہ، پاکستان، مکتبہ وشعریہ ۱۹۶۱ء۔
کذا فی البحر وریحیہ ۱۹۶۱ء۔

كذلك فإنّ الجسر الذي يربط بين

انطقوا باسمي واسم ربكم العظيم

والتقاضي شرط سواء اتحد العنصرين أو اختلفت - ١٩٨ -

تصميم: _____

والتحكيم في المسد. حسب التراتب: الانجعية والثقافية وحقوقية. عصبته هو ان "ذهب
والنفسية اذا بهما يرتبطا كذهب يذهب وقضة بقضة وحس الحمول والتماثل والتفاهي.
واذا بهما يتحدان بالروح وحس الحمول والثقافية. وجزر التفاهي حتى ١٩١٢

وإذا نهر أحدهما بالأحد وجب حلوله وتقاضيه وجاز انتفاضه على الآخر

میں شریعت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ یہ ہے کہ اگر بائبل میں کسی جانب بھی قبضہ نہ ہو،
 آیت "یعنی کائناتی پاکائی" ہے یعنی "اوصاف کا" اوصاف کے ساتھ "عابد" کو شکر کا پکارا ہے۔
 چنانچہ ابن عربی روایت ہے، جس کے الفاظ درج ذیل ہیں:-

الحق وابن شبہ والبیزار عن ابن عمر: "نہی رسول اللہ

ﷺ ابن یبہء کائناتی بکائناتی — یعنی دینا بدیں — زاد

البیزار وعن بیہ عابد باحد وعن بیہ انفرار

"حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اوصاف کے مقابلے میں اوصاف کی حق

سے منع فرمایا ہے، ہزاروں روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ نے

اوصاف کے مقابلے میں اللہ کی حق سے منع فرمایا ہے، اور حق غور سے

بھی منع فرمایا ہے۔"

اور آیت ایک جانب قبضہ ہو، تو اسی صورت میں مسرت اور برابری قوت

نہ ہائے گی، اور اس شرور کی اہمیت میں اشیائے مسرت والی اہمیت ہیں:-

"الذهب بالذهب مثلاً، الفضة بالفضة مثلاً، البش

والشعر بالشعر، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بالنعماء مثلاً، والبشر بالبشر مثلاً، والبشر بالبشر، والبشر بالبشر، والبشر

بدلے میں برابر سرا بر ٹیکو، جو کہ جو کے بدلے میں برابر سرا بر فروخت کر دے، لیکن جو شخص اضافے کا لین دین کرے، وہ برابر کا ممانہ کرے گا، البتہ سونے کو چاندی کے بدلے میں جس خرچ چاہے، فروخت کر دے، بشرطیکہ دست ذر دست دے، اور جو کو کھجور کے بدلے میں جس طرح چاہے، فروخت کر دے، بشرطیکہ دست ذر دست ہو۔^(۱)

"الذهب بذهب ووزن بوزن مثلاً بمثل والفضة بالفضة ووزن بوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربنا۔"
 "سونا سونے کے مقابلے برابر سرا بر ٹیکو، اور چاندی چاندی کے مقابلے میں برابر سرا بر ٹیکو، جس نے بڑھا یا یا نہ زیادہ، نکال، تو یہ نہ ہے۔"^(۲)

عن ابن عمر ان عمر قال: لا تبعضوا الذهب بالذهب الا مثلاً بمثل، ولا تبعضوا النورق بالنذهب احدهما غالب والآخر نالجز۔
 "سونے کو سونے کے ساتھ برابر سرا بر ٹیکو، اور چاندی کو سونے کے ساتھ وہی طرح ست ٹیکو کہ ایک حاضر ہو، اور دوسری چیز غائب ہو۔"^(۳)

فائدہ:- بیع صرف میں "تباہش" کے شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نہ قدرین ہمسایہ ہوں، نہ چھوڑیں، جسے عربی میں "افتراق بالاہدیان" کہتے ہیں، جس کی صورت

(۱) کنز العمال، حنفی، علاء الدین علی المتقی الہندی، متعدد تصدیق ۳۶۹۔

(۲) آخر جہ مسلم، کتاب المساقاة، باب الربہ۔

(۳) نصب الرأۃ، ابن زبئی (العلامة جمال الدین ابو محمد عبد اللہ الزبئی، حنفی

المتوفی ۷۶۲ھ ہینان، مؤسسة الریان، طبع جون ۲۰۱۵ء، ص ۵۶۳)۔

یہ ہوگی کہ شاذ بیع صرف کا معاہدہ ہو گیا، اور عیون پر قبضے سے قبل ایک عاقد اس طرف نکل گیا، اور دوسرا عاقد دوسری طرف نکل گیا، یا ایک عاقد مجلس میں موجود ہے، اور دوسرا اٹھ کر چلا گیا، تو اس صورت میں یہ عقد شرعاً باطل ہے، لیکن اگر کسی مجلس میں دونوں موجود ہیں، خواہ مجلس جتنی بھی لمبی ہو جائے، یا دونوں اس میں سو جائیں، تو اس کو "افتراق" نہیں کہا جائے گا، اسی طرح اگر مجلس میں عقد ہوا، اور متعاقدین دونوں ایک ساتھ مجلس سے اٹھ گئے، اور ایک جانب بن ایک ساتھ نکلیں، تو اس صورت کو بھی "افتراق" نہیں کہا جائے گا، اور اس سے عقد باطل نہیں ہوگا، اگر اس کے بعد عیون پر قبضہ پایا گیا، تو صرف معتبر ہو جائے گا۔^(۱)

نہ کورہ شرط کی اہمیت

بیع صرف میں "تقابض" کی شرط کی اہمیت حضرت عمر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی درج ذیل روایتوں سے معلوم ہوتی ہے:-

عن ابن عمر بن عمر قال: لا تبعوا بالذهب بالذهب الا مثلاً بمثل ولا تبیعوا النودق بكنذهب احدہما غائب والاخر ناجز وان استنظرت ان یلج بیتہ فلا تنظروا الا بعد ہدایت وھنت انی اخیسی علیکم الربا۔

"حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سونے کو سونے کے ساتھ مت بیچو مگر یہ کہ برابر برابر ہو، اور چاندی کو سونے کے ساتھ مت بیچو جن میں سے ایک غائب ہو، اور دوسرا حاضر ہو، اور اگر وہ تم سے گھر

(۱) البحر الرائق

"اما بشئین بعض قالوا ان التقابض قبل الافتراق باہم انہما بان یتخذ ہذا فی جہۃ وھذا فی جہۃ، فان مشیاً مثلاً او اکثر والہ یفترق احدہما جلیبہ فلیست یستقر حقن (۳۴۲/۴) کذا فی الفقہ الاسلامی وادقہ: "کذلک لا یحصل التفريق ان ناما فی المجلس او المجلس علیہما او لاما عن المجلس للذهب معا فی جہۃ واحدة وضریق واحد (الفرع ۶۳۷/۴)

میں داخل ہونے کی مہلت مانگئے، تو اس کو یہ مہلت ست دو گھر یہ
ہاتھ در ہاتھ دو، یہ دیا اور یہ لیا، مجھے آپ لوگوں کے بارے میں بربا کا
خوف ہے۔^(۱)

نور فرمائیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شرط تقابض کو بیع صرف میں کیا اہمیت دیتے
ہیں کہ بیع صرف میں عیونین پر قبضے سے قبل گھر میں داخل ہونے کی بھی ممنوعیت نہیں ہے، اور
اس سے بھی زیادہ اہمیت پر دال حضرت ابن عمر کا قول ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:-
"عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: وان وثب من سطح
قرب معه"

"اور اگر وہ (احد العائدین) چھت سے کودے، تو تم بھی اس کے
ساتھ ہی کودو (تاکہ مجلس ایک رہے)۔"^(۲)

شرط تقابض پر متفرع چند اہم مسائل

بیع صرف کے معتبر ہونے کے لئے جب جا عین سے قبضہ ضروری ہوا، تو اس پر
درج ذیل اہم مسائل متفرع ہوتے ہیں:-
۱۔ ابراء، ہبہ، صدقہ، استبدال، مقاصد۔
تفصیل درج ذیل ہے:-

۱۔ ابراء، ہبہ اور صدقہ

ان تینوں کا حکم ایک ہے، مطلب یہ ہے کہ مثلاً زید اور عمرو کے درمیان ایک
دینار کے مقابلے میں ایک دینار کا معاملہ صرف ہوا، زید نے عمرو کو مجلس عقد میں اس کا دینار
حوالہ کر دیا، تو زید بڑی الذمہ ہو گیا، لیکن عمرو نے ابھی تک زید کو اس کا دینار حوالے نہیں کیا

(۱) شعب الایاتہ (۵۶/۳) کذا فی شعب المعییر (۳۱۰/۲)

(۲) حوالہ دال۔

ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرو کے قرضہ بھی نیک نیک کا ایک دینار واجب ہے، تو نیک جو صاحب حق ہے، اس نے عمرو سے اس قیاس میں کہا، یہ دینار میں نے تمہیں ہیہ نیک نیک میں نے تمہیں صدقہ کے طور پر دیا، یا میں نے تمہیں اس سے برقی کر دیا، اس پر وہ یہاں صدقہ کا قیام "ضمن اسراف" سے ہے جو ایک دینار ہے۔

اب دوسرا قیاس :-

۱۔ اگر عمرو نے کہا کہ میں نے یہ بہ یا صدقہ یا ایہ قبول کیا، اس صورت میں عمرو نیک نیک دینار ہو جائے گا، لیکن فقہ صرف باطل ہو جائے گا، کیونکہ ایک باب سے قرضہ نہیں چاہیگی۔

۲۔ لیکن اگر عمرو نے اس کو قیاس نہیں کیا، تو اس صورت میں ایہ او غیر باطل ہو گیا، اور فقہ صرف علی حال ہوتی ہے کیونکہ یہاں ایہ او غیر قرضہ کے معنی میں ہے، کوئی کہ نیک اس قرضہ کو صحت کرنا چاہتا ہے، اور عمرو اس پر راضی نہیں ہے، اور فقہ شرعاً ایک طرف درست نہیں، اس میں چاہیں کی رخصت منہی ضروری ہے، اب اگر او کی جانب سے بھی افتراق سے قیاس دینار پر قرضہ پانچوے کے قرضہ صرف درست ہو جائے گا۔

استبدال

مثالی مذکور میں اگر عمرو نے کو دینار کے بدلے میں کچھ اور دے، تو اس کو قرضہ نہیں کہنا پائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا، کہ قرضہ ابھی تک جو انہیں دینا مستبدان باطل ہو گا، اور فقہ صرف علی حالہ ہوتی ہو گا، اگر افتراق سے قیاس نیک نے دینار پر قرضہ کر لیا، تو یہ قرضہ درست ہو جائے گا۔

مقاصد (Set off)

مقاصد کے معنی برابری کے ہیں، یعنی برابر برابر کرنا، پھر مقاصد کی اقسام میں :-

۱۔ مقصد جبر (Compulsory)

مقامہ اختیاریہ (Voluntary)

مقامہ جبریہ (Compulsory)

مقامہ جبریہ کا مطلب یہ ہے کہ عاقدین چاہیں یا نہ چاہیں، خود بخود، مقامہ ہو جاتا ہے، مثلاً زید کے عمرو پر ایک سو دینہ راضیہ ہیں۔ اب اس معاہدے میں عمرو کے زید کے پاس ایسے ہی ایک سو دینہ راضیہ ہوتے تو ان دونوں کے درمیان خود بخود مقامہ ہو جاتا، اور دونوں کا دین ساقط ہو جاتا۔ زید اور عمرو اس پر رضی ہوں یا نہ ہوں، اب اگر دونوں رضی کی مقدار ایک ہو تو ایک دوسرے سے مطالبہ یا نکل ساقط ہو جاتا، اور اگر دونوں مقدار میں برابر نہ ہوں، تو کسی تہشی کو برابر کیا جائے گا۔

لیکن مقامہ جبریہ میں ضروری ہے کہ:-

۱- ہر شخص ایک دوسرے کی نسبت سے دائن (Creditor) بھی ہو اور مدین (Debtor) بھی ہو۔

۲- دونوں دائن جنس، نوع، صفت، درجہ قدرت میں مماثل ہوں، جنس ایک ہو مثلاً دونوں ذر ہوں، نوع ایک ہوں مثلاً دونوں درہم ہوں، صفت اور کیفیت ایک ہوں، مثلاً دونوں کھرے یا دونوں کھوئے ہوں۔ مقامہ میں کمیت (مقدار) کا ایک ہونا ضروری نہیں۔

مقامہ اختیاریہ (Optionally)

مقامہ اختیاریہ جو اسباب حق کی یا بھی رضا مندی سے خود بخود کا عمرو کے ذمہ دین دینہ ہو، پس ہیں اور عمرو کا زید کے ذمہ ایک من گندم ہے، اب دونوں اس بات پر رضی ہو گئے کہ اس دنوں کا مقامہ نہ کرتے ہیں کہ زید اپنا حق چھوڑے اور عمرو اپنا حق چھوڑے، تو یہ جائز ہے۔

پس یہ تمہید تمہیں کافی جواب عمل کی تفہیم یہ ہے کہ:-

مثلاً زید نے عمرو کے ہاتھ ایک روپے کے بدلے میں اس درہم بیچی مگر اگر اہم
۱۔ زید نے عمرو کو روپے ۱۰۰ اور زید نے عمرو کے ذمہ واجب ہے۔

زید ۱۰۰ روپے ۱۰۰ روپے عمرو

عمرو نے زید کو روپے ۱۰۰ دیے اور اس درہم ابھی زید کے ذمہ عمرو کے لئے
واجب ہیں لیکن عمرو کے ذمہ زید کے بھی کسی درہم سے میں درہم واجب ۱۰۰ روپے ہے۔

زید ۱۰۰ روپے صرف ۱۰۰ روپے (نہی درہم سے میں) اور ایک
روپے عمرو

اب دونوں مقامات پر ایک ہی چیز ہے تو کیا مقدمہ ہو سکتا ہے؟
تمیز سورہ میں ہیں:-

عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف سے قیاس کی وجہ سے واجب ہو چکے
تھے اس صورت میں یہ مقدمہ اجتماعاً درست ہوگا۔ اگرچہ قیاس کا تھا یہ ہے کہ یہ مقدمہ
ذراست نہ ہو کیونکہ ایک باب قہر نہیں پایا گیا۔ ۱۰۰ روپے مقدمہ اختیار یہ ہوگا یعنی گردنوں
مقدمہ کر رہے ہیں تو کر سکتے ہیں اور نہ نہیں۔

۲۔ عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف کے بعد کسی قیاس مضمون (بقصد جو
موجب نہیں ہو مثلاً غصب وغیرہ) کے ساتھ واجب ہو گئے اور عمرو نے زید سے اس
درہم غصب کئے اس صورت میں جہ کی مقدمہ ہوگا۔

۳۔ عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف کے بعد کسی مقدمہ کی وجہ سے
واجب ہوں۔ مثلاً عمرو نے زید سے اس درہم میں کچل کر زید اب یہ اس درہم عمرو کے ذمہ
اس مقدمہ کی وجہ سے زید کے لئے واجب الایمان ہیں اس صورت میں جہ کی مقدمہ تو
بالا لائق ہے کہ نہیں ایسا نہ ہو کہ وہ منہ مندی سے اگر یہ دونوں مقدمہ نہ چاہیں تو بھی رعایت
کے ساتھ ہی دونوں مقدمہ کر سکتے ہیں۔

ملاحظہ یہ کہ کوئی اور مقدمہ کی صورت میں مقدمہ اختیار یہ ہوگا اور دوسری صورت

میں متماثلہ جبر یہ ہوگا۔^(۱)

تماثل / مماثلت (Similarity)

تماثل یا مماثلت کے معنی "برابری" کے ہیں، بیچ صرف میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب غرضین ہر جنس ہوں، مثلاً دینار کے مقابلے میں دینار یا درہم کے مقابلے میں درہم کی بیچ ہو رہی ہو، تو اس صورت میں کسی ایک جانب کسی قسم کی کوئی زیادتی یا کمزوری نہیں، خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، اور اس مسئلے میں جید (عمدہ) اور ردی (مغلیا) برابر ہیں، برتن کی شکل میں ہوں، زیور کی صورت میں ہوں، زلی کی شکل میں ہوں، یا اس کے کی شکل میں ہوں، کیونکہ اس مسئلے میں واردہ ساریٹ مطلق ہیں، ووالہذا کی وجہ سے تمام صورتوں کو شامل ہیں، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة (انی ان قال) مثلاً ہمیشہ

سوئے بواء پیدا پیدا فاذا اختلفت هذه الاصناف فیهوا

کیف شلتم اذا کلن پیدا پیدا۔“

”سوئے سوئے کے مقابلے میں اور پانندی پانندی کے مقابلے میں

..... برابر سراز اور ہاتھ (ز ہاتھ بیچو) جب یہ قسمیں مختلف

ہو جائیں، تو پھر جس طرح مرضی ہو، بیچو، لیکن اس صورت میں بھی

ہاتھ (ز ہاتھ بیچو) ضروری ہے۔“^(۲)

البتہ غرضین اگر ہر جنس نہ ہوں، تو اس صورت میں تماثل ضروری نہیں، مثلاً ایک

جانب درہم ہے، اور دوسری جانب دینار ہے، تو اس صورت میں تو ضل (زیارتی) جائز

۱۔ البحر الرائق ۳/۲۲۰، فتح القدیر ۲/۲۵۸، الفقه الاسلامی وادلتہ ۳/۶۳۴۔

۲۔ رواہ البخاری فی کتاب البیوع باب ۸، ۹، ۱۰، ومیسنہ فی کتاب المئقۃ حدیث ۷۱۔

۳۔ بیودود فی کتاب بیوع باب ۱۷۰، القرطبی فی کتاب بیوع باب ۳۰۔ ۳۱۔

ہے، جیسا کہ حدیث مذکور میں اس کی صراحت ہے کہ جب اقسام مختلف ہوں، تو یہی مرضی ہو فرودخت کیا کرو، البتہ تقاض اس صورت میں بھی ضروری ہوگا۔

اس شرط پر متفرع چند اہم مسائل

$$۱- ۳ درہم + دینار = ۴ دینار + درہم$$

یہ معاملہ، جو احتلاف کے نزدیک جائز ہے، کیونکہ اس میں:

$$۱ درہم = ۱۰ دینار اور ایک دینار = ایک درہم$$

جنس مختلف ہونے کی وجہ سے اس میں کمی بیشی جائز ہے۔

$$۲- ۱۱ درہم = ۱۰ درہم + دینار$$

یہ عقد درست ہے، کیونکہ اس میں:-

$$۱۰ درہم = ۱۰ درہم اور درہم = دینار$$

اس درہم اس درہم کے مقابلے میں آکر مساوات ثابت ہوگئی اور ایک

درہم ایک دینار کے مقابلے میں آیا، جس میں جنس مختلف ہونے کی وجہ سے مساوات

ضروری نہیں۔

$$۳- ۱۰ درہم = ۹ درہم + دوسری کوئی چیز (یا)$$

$$۱۰ دینار = ۹ دینار + دوسری کوئی چیز$$

اس کی تین صورتیں ہیں:

۱- "دوسری چیز" کی قیمت ایک درہم (یا ایک دینار) (دوسری

مثال میں) کے برابر ہے۔

۲- "دوسری چیز" کی قیمت ایک درہم یا ایک دینار سے کم ہے۔

۳- "دوسری چیز" کی کوئی قیمت نہیں۔

پہلی صورت میں یہ عقد بلا کراہت جائز ہے، دوسری صورت میں کراہت کے

ساتھ جائز ہے، اور تیسری صورت میں یہ عقد درست ہی نہیں۔

اس اہم کی صورت میں یہ میل ممکن ہے کہ ایک جانب جو وہ نانا چاندی زائد ہے، اس کو اس "دوسری چیز" کے مقابلے میں رکھا جائے تو خلاف جنس ہونے کی وجہ سے کوئی کراہت نہ ہو، لیکن اس کے باوجود یہ صورت گمراہ و قمر پائی کیونکہ اگر اس کی اجازت دی جائے تو نوک اس کو رہا لفظ کے جواز کے لئے، ایک حید بنائیں گے، اور اس طرح وہ بافضل کا درد، نہ کھل جائے گا، چنانچہ حقارت نامہ مجھ سے وہ اس صورت کے بارے میں پوچھا یا کہ:-

کھف تجده فی قلبک

"آپ دل میں یہ صورت کیسی ہے؟"

تو انہوں نے فرمایا:

عن "عبد"۔۔۔۔۔

"پیار کی طرح" (۱)

خیار شرط (Optional Condition)

اس کو سمجھنے سے قبل خیار کی مشہور قسموں کا مختصر تعارف ضروری ہے، تو یاد رکھن

چاہئے کہ خیار کی تین مشہور قسمیں ہیں:-

۱۔ خیار شرط

۲۔ خیار رزائت

۳۔ خیار عیب

خیار کی تعریف

خیار (Option) کی تعریف یہ کی گئی ہے:-

حق العاقد فی قسم العقد او امضاءه لظہور سوء شرعی
او بمقتضى اتفاق عقدی۔“
”جب عقد یا تنفیذ عقد کا وہ حق جو عقد کو اس وقت حاصل ہوتا ہے،
جب معاہدے میں کوئی شرعی مجوز ظاہر ہو جائے، یا کسی ایسے معاہدے
کی وجہ سے جو عقد میں ہوا ہوتا ہے۔“^(۱)

خیار شرط

اس میں اضافت مستحب کی سبب کی طرف ہے، یعنی وہ خیار جو شرط کی وجہ سے
حاصل ہوتا ہے، یعنی اگر یہ شرط نہ ہوتی تو یہ خیار بھی حاصل نہ ہوتا۔^(۲)
خیار شرط کی اقسام یہ تین ہیں:-

”ان يشترط فی العقد او بعده الخيار لاجل المتعقدین
او کلیہہم فی قسم العقد و امضاءہ“

”عقد میں یا بعد میں کسی ایک عاقد یا دونوں کے لئے قسم عقد یا تنفیذ
عقد کی شرط لگائی جائے۔“

یعنی خیار شرط کا مطلب یہ ہے کہ عقد میں کسی ایک عاقد یا دونوں کا اس بات کا
اختیار دیا جائے کہ اگر وہ چاہے یا چاہیں، تو اس عقد کو اسے وٹوں میں بٹھا کر بے نیازی
یا اس کو نافذ کرے یا کریں، وہ اس شرط کی بنیاد پر جس کو اختیار حاصل ہو، وہ مقررہ مدت
کے اندر اس شرط کے مطابق اپنا اختیار استعمال کر سکتا ہے۔ چاہے تو اس عقد کو فسخ کرے، اور
چاہے تو اس کو نافذ کرے، مثلاً زید عمرو سے کہتا ہے کہ میں تم سے یہ گھڑی خریدتا ہوں لیکن
مجھے تین دن کا اختیار ہے۔

(۱) الخیر والبر فی العقود، ابو عبد اللہ کتور عبد الستار ابو خدیج، المکتبۃ المطبعۃ

مکہ، ص ۱۰۵، ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۵ھ

(۲) حوالہ (۱) ص ۱۶۴

خیر و شر طے کرنے کے لئے حکمت مقرر ترین ضروری ہے اور یہ حکمت امام صاحب کے نزدیک زیادہ سے زیادہ تین دن ہیں، اور امام صاحب جن کے نزدیک تین دن سے زیادہ بھی ہو سکتی ہے۔^(۱)

خیار رذائیت

اس میں بھی اضافہ ہے۔ یعنی وہ خیار رذائیت کی وجہ سے مشتری کو حاصل ہوا بلکہ عذر رذائیت کی وجہ سے حاصل ہو۔
خیار رذائیت کی تعریف یہ کی گئی ہے:-

"حق یشتر بہ للمشتري انفسه او الامضاء عند رؤية معل

المعين الذي عقد عليه ونم ير ۵۔"

"اوستی ہے جس کی وجہ سے مالک اپنے واسطے کو خط یا تلخیص کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ جب وہ اس معین محل کو دیکھتا ہے جس پر عقد پڑا ہے اور اس کو دیکھتا ہے۔"

اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی نے جو چیز کو نہ دیکھا ہو اور نہ دیکھے اس کو خریدے، تو دیکھنے کے بعد مشتری کو اختیار ہوتا ہے کہ یہ ہے تو اس عقد کو باقی رکھے، اور یہ ہے تو اس عقد کو نافذ کرے۔

خیار عیب

یعنی وہ خیار جو عیب کی وجہ سے مشتری کو حاصل ہوتا ہے۔^(۲)

اور خیار عیب کی تعریف یہ ہے:-

"ما ثبت بسبب نقص بخلاف ما اشترطه الشارع عرفاً في زمان

ضمانه۔"

(۱) اصول دہلوی (۲) ص ۱۰۳

(۲) فقہ الفقہاء

”جو ایسے انسان کی وجہ سے معاملہ ہو کہ جس کا بائع نے زبانی بیعت

کے مطابق کیا ہو اس کے خلاف ہو۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ بائع نے اس بات کو فرض کیا ہے کہ وہ مشتری کو صحیح مسلم شے دے گا۔ لیکن بیع میں کوئی ایسا نقص نکل سکتا ہے جو اس بائع کے التزام کے خلاف ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہو کہ بائع کا التزام باقی نہ رہا بعد اودھن من ہوگا۔^(۱)

ان چیزوں کی بات میں عقد خیار میں رہتا ہے، یعنی بیع بھی ہو سکتا ہے، ورنہ عقد بھی ہو سکتا ہے۔

اب اصل مسئلہ یہ ہے کہ ”بیع خیار“ میں یہ چیزیں خیارات پر مبنی ہونگے ہیں یا نہیں؟ تو خوب سمجھنا چاہئے کہ بیع خیار میں دو قسم کے عقد ہیں: عوضین پر عقد کرن ضروری ہوتا ہے اس لئے اس میں خیار شرط کا تصور بھی نہیں ہو سکتا، یعنی زید عمرو سے یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تم سے دینار کے بدلے میں اسے یا دو درہم خریدتا ہوں، لیکن مجھے یا تم دونوں کو تمہیں ان نکلنا یا خریدنا کا اختیار ہے۔

ابست خیار عیب عقد خیار میں جاری ہو سکتا ہے، کہ دونوں عوضین پر عقد کریں تو ظاہر ہے کہ بیع ہوئی، اور عقد مکمل اور حتمی ہو گیا، اور عیوب منتقل ہو گئی، لیکن بعد میں کسی ایک عیب میں عیب نکل آیا کہ مثلاً درہم میں کھوٹے عیب تھا تو اب اس کو خیار عیب حاصل ہوگا، اور اسی طرح خیار زکوٰۃ بھی بیع خیار کے لئے مستعمل نہیں ہے، لیکن بیع خیار میں یہاں مقابلہ زکوٰۃ کے ساتھ ہو، یعنی عیوب سے متعلق نہ ہوتے ہیں تو اس میں خیار زکوٰۃ کا تصور نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہاں عقد کا تحقق عین سے ہے نہیں، تو زکوٰۃ کا کوئی فائدہ بھی نہیں، البتہ اگر زکوٰۃ دیا تو یہ برکت ہو، یا زکوٰۃ دیا تو جو عیوب سے متعلق ہوتی ہے تو وہاں خیار زکوٰۃ کا رُخ ہوگا۔^(۲)

۱۔ الخیار والعمرة عن الاحتطاب علی التعلیل ج ۲ ص ۱۰۳

۲۔ العقد الاسلامی ج ۱ ص ۱۰۳

فائدہ: اگر بیع صرف میں عاقدین میں سے دو یا زیادہ کسی ایک نے نئے خیار شرط کر لیا ہے تو عقد قائم ہو جائے گا۔ ہر گز ایسی مجلس میں اس خیار کو مسترد کر دینا اور چاہیں سے نہیں میں قبضہ پایا گیا تو عقد دوبارہ درست ہو جائے گا۔ لیکن اگر خیار سے ساتھ ہی مجلس برکات سے ہوئی تو اب اسے رد کیا جا سکتا ہے، بعد میں اگر خیار ساقط نہ بھی کیا جائے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔^(۱۶)

اجل (Deferred Payment)

یہ بھی بیع صرف کی مدنی شرطوں میں سے ہے، جس میں اس کا یہ ہونا بیع صرف کی صحت کے لئے ضروری ہے، اور اس کے ہونے سے بیع صرف باطل ہوگی اور اس کی وجہ و نکل خارج ہے، کیونکہ بیع صرف میں جب مبیعین پر قبضہ ضروری ہوتا ہے تو گزراہی ایک جانب نہیں ہو سکتی، تو مجلس عقد میں قبضے کا تحقق نہیں ہوگا، اس وجہ سے بیع صرف کسی بھی جانب اجل کا قبول نہیں کرتی۔

وضیح: کہ "اجل" کا تحقق مبیعہات میں نہیں ہوتا ہے۔ مبیعہات میں اس لئے کہہ کر بیع علم میں اس کا تعلق مع (Subject Matter) سے ہے اور صرف میں مبیعین میں یہ ایک بیع بھی ہے، اور ضمن بھی ہے، لہذا چاہے جس نے کسی بھی ضمن میں قبول نہیں کر سکتا۔

www.KitaboSunnat.com

تذکرہ شرط کی طرف: اگر مبیعہ میں ہو، لیکن انی مجلس میں اصل کو ساقط کر دینا، اور عقد بھی پیدا ہو جائے تو اس صورت میں بیع صرف درست ہو جائے گی، اور اگر عقد اصل سے بغیر مجلس برکات سے ہوئی تو یہ بیع درست ہو جائے گا، اور بعد میں میں ساقط کرنا کارآمد نہیں ہوگا۔
خاصہ یہ کہ بیع صرف کے معنی ہونے کے لئے ان چار شرطوں کا وجود اور عدم ہونا بہت ضروری ہے، جس کی تکلیف درجہ اول کا وجود یا ضروری ہے، اور خیار شرط اور اصل کا عدم ہونا ضروری ہے۔

چند اہم متفرق مسائل

۱۔ یہ قاعدہ ہے کہ جن شیاؤں کی بیع میں تقاضے جائز ہوتا ہے، ان میں بجز (تولے یا پے وغیرہ اندازہ سے) بھی جائز ہوگا، اور جن اشیاء میں تقاضے اور زیادتی جائز نہیں، ان میں بجز اندھ بھی جائز نہیں، اور یہ قاعدہ چاروں مذاہب میں متفقہ سہنا ہے، لہذا سونے کی سونے کے ساتھ بیچ، چاندی کی چاندی کے ساتھ بیچ یا گندم کی گندم کے ساتھ بیچ مثلاً مجاز فیہ حرام ہے۔ لیکن چاندی کی سونے کے ساتھ یا گندم کی بو کے ساتھ بیچ مجاز فیہ درست ہے۔

۲۔ اگر کسی نے مثلاً سونے کو گولے کے ساتھ مجاز فیہ بیچا تو یہ جائز ہے، لیکن اگر پھر اسی مجلس میں دانوں کو تولیہ دینا، اور دانوں برابر تھمے، تو استحسان یہ مقدر درست ہو جائے گا، اور اگر مجلس پر ناست ہوگئی، اور اس کے بعد دانوں کو تولیہ اور دانوں برابر تھمیں، تو اس صورت میں یہ عقد بدستور و سہی رہے گا۔

۳۔ گوارا کو ار کے مقابلے میں یہ تاجے کے کسی برتن کو تاجے کے دوسرے برتن کے ساتھ مجاز فیہ فروخت ہوا، تو اگر عرف و دستور عدل و فروخت کرنے کا ہو، تو یہ عقد جائز ہے، کیونکہ ”عدلی ہونا“ کسی کے نزدیک محض رہا نہیں، اور اگر عرف و ذرا بیچنے کا ہو تو اس صورت میں یہ عقد باطل ہے، کیونکہ وزن و جنس علت رہا ہے، تو اس میں مجاز فیہ درست نہ ہوگی۔

۴۔ چاندی میں اگر کھوٹ شامل ہو، یا سونے میں کھوٹ شامل ہو، اور اس کو کسی اور احمات کے ساتھ فروخت کیا، تو دیکھ جائے گا، اگر چاندی نہ صاف ہے، تو یہ نہ لیں چاندی کے حکم میں ہے، اور اسی طرح سونا نہ صاف ہو، تو یہ خالص سونے کے حکم میں ہے، لہذا اس طرح کھوٹ، ان چاندی یا سونے کو اپنے ہم جنس کے ساتھ تھا مثلاً فروخت کرنا درست نہ ہوگا، اور اگر کھوٹ غائب ہے، تو اس کا حکم عام احمات کا ہے، لہذا جس

احکامات کے ساتھ اس کا مقابلہ ہو رہا ہے۔ اور اس کا ہم جنس ہو، تو اس عقد میں تقاضا جائز نہ ہوگا، ورنہ جائز ہوگا۔

دور ہے کہ ان مسائل میں ”برابر“ غالب کے قسم میں ہے، یعنی اگر سونے یا چاندی میں سونا یا چاندی ٹھوس کے برابر ہو، تب بھی یہ سمجھا جائے گا کہ یہ خالص چاندی یا خالص سونا ہے، اور اس پر وہی چاندی اور سونے کے احکام جاری ہوں گے۔

۵۔ جس تلواری پر چاندی چڑھائی گئی ہو، اس کو ”سیف مُقَطَّع“ کہا جاتا ہے، اور جس تلوار پر سونے کا مہر ہو، اس کو ”سیف مُدَّہَب“ کہا جاتا ہے، اس قسم کی تلوار کی بیع اگر سونے یا چاندی کے ساتھ ہو، تو اگر تلوار میں لگا زینر شمن والے ذرے جنس سے مختلف ہو، مثلاً سیف مقطع ہے، اور اس کی بیع سونے کے ساتھ ہوئی، یہ سیف مذہب ہے اور اس کی بیع چاندی کے ساتھ ہوئی، تو یہ بیع تو درست ہے، کیونکہ یہاں کی شمنی جو بڑے لیکن اگر ہم جنس کے ساتھ ہو، یعنی تلوار کے زیر زینر شمن والا ذرہ ہم جنس ہیں، تو اس صورت میں دیکھا جائے گا، اگر:-

۱۔ تلوار میں سونا اس سونے سے یا تلوار میں چاندی اس چاندی سے زیادہ ہے، جو شمن سے تو یہ بیع جائز ہے، شمنی شمن کی مقدار تلوار والے سونے یا چاندی سے زیادہ ہے، تو یہ معاملہ جائز ہے، یہ مشکل بنے گی:-

$$\begin{array}{lcl} \text{تلوار کا سونا یا چاندی} & = & \text{شمن کا سونا یا چاندی} \\ \text{بیش شمن} & = & \text{تلوار کا یہ سونا وغیرہ} \end{array}$$

تلوار میں بہت سونا یا چاندی ہے، شمن میں سے اس کی مقدار سونا یا چاندی اس سونے یا چاندی کے مقابلے میں ہو جائے گی، اور شمن میں سے جو قدری زائد حصہ ہے، وہ تلوار کے عام وغیرہ کے مقابلے میں آجائے گا، جو مختلف جنس ہیں، تو اس طرح عقد درست ہوگا، اس مسئلے میں حضرات حنفیہ کا ایک مشہور قاعدہ ہے کہ:-

”مبيع بجنس مختلف، شیء بہ مشتمل ہو، جن میں کوئی شئی شمن کی ہم جنس

ہو، اور کوئی شے نہیں کی ہم نہیں لے، تو اس صورت میں نہیں اپنے ہم
 نہیں کے ساتھ لئے گا، اور اس طرح بیع درست ہو جائے گی۔
 مثلاً - سیف منقسط میں پچاس درہم کی چاندی تھی، اور اس کو سو درہم میں
 خریدار لے گا:

$$\text{سیف} = ۵۰ + ۱۰۰ \text{ درہم}$$

اور مشتری نے ۱۰۰ درہم میں سے صرف ۵۰ درہم ادا کئے، اور پچاس درہم ابھی
 ادا نہیں کئے، تو یہ معاملہ جائز ہے، کیونکہ اس میں:

$$۵۰ = ۵۰ \text{ ہے صرف}$$

$$\text{بقیہ } ۵۰ = \text{تو درست ہے۔ مبیع}$$

صرف پچاس درہم تک یہ معاملہ صرف کا ہے، جس میں تو نہیں دیا گیا، لہذا یہ
 معاملہ درست ہو، اور تو اس کی حد تک یہ معاملہ جائز ہے، جس میں قبضہ ضروری نہیں۔

۱۔ اسی سیف منقسط کے مسئلے میں اگر پچاس درہم پر قبضہ نہیں دیا گیا، تو = ۵۰
 ۵۰ درہم کی حد تک چونکہ یہ معاملہ صرف کا ہے، لہذا عدم قبضہ نہیں کی وجہ سے یہ معاملہ
 باطل ہو گیا، لیکن دوسرا معاملہ جو تو اس کا ہے، اس معاملے میں درست ہے، یہ نہیں؟ تو اس
 میں یہ تفصیل ہے کہ اگر:-

الف:- چاندی کو ایک کمرے سے تو اس کو غیر معمولی نقصان پہنچتا ہے، تو تو اس میں
 معاملہ بھی فی حد ہے، یا اس صورت میں دونوں معاملے قاسد ہو گئے۔

ب:- لیکن اگر چاندی تو اس سے آسانی آگے ہو سکتی ہے، تو اس صورت میں کموار
 کا معاملہ درست ہوگا، اور ہر گز کموار سے اپنی چاندی اگلے کمرے کموار کو ۵۰ درہم کے بدلے
 میں مشتری کے حوالہ نہ کرے گا۔

۲۔ لیکن اگر کموار مسئلے میں نہیں کموار اسے سونے یا چاندی کے بدلہ دیا اس
 کہ ہو، تو اس صورت میں یہ نقد جائز نہ ہوگا، اور اس کا چاندی ہونا باطل ظاہر ہے۔ کیونکہ اس

میں رہا، نقص ہے۔

۸۔ ایک بانڈی ہے جس کی قیمت ایک ہزار روپے نام ہے، اور اس نے لگے ہیں ایک ہزار کا پارگی ہے، اس بانڈی کا سودا دو ہزار روپے میں ہو گیا، پھر مشتری نے صرف ایک ہزار روپے مجلس میں دے کر اس کے کوئی قدر مست ہے، کیونکہ:-
(۱۰۰۰ روپے - ۱۰۰۰ روپے) پار

باقیہ = ۱۰۰۰ روپے = بانڈی

پہلے معاملہ صرف صرف کا ہے، اور اس میں تھا مجلس پایا گیا، لہذا اوپر درست ہوا، اور دوسرا معاملہ عام بیع کا ہے، جس میں تھیں شرط نہیں، اور یہیں دوسرا معاملہ بہر حال درست ہے کیونکہ پار بانڈی سے الگ کرنا ہر حال میں آسان ہے، بخلاف سیلف مفقوض کے۔

۹۔ نئی منٹے میں اگر ایک ہزار مشتری نے دے کر اسے اور ایک ہزار دوسرے کو لے لے تو اس کا تعلق صرف سے نہیں ہوگا، لہذا صرف درست ہو جائے گا، اور بانڈی کے مطابق میں جو ایک ہزار روپے میں دو مواجہ ہیں، چونکہ عام بیع ہے، لہذا وہ سوا حل ہونے کے باوجود درست ہوگی۔

۱۰۔ ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ چاندی کا ایک برتن ہے، اس کو کسی نے ٹھیک سو میں فروخت کیا، پھر مجلس میں ۵۰ پر قبضہ پایا گیا، اور ۵۰ پر نہیں، تو ۵۰ کی حد تک یہ معاملہ درست نہیں جائے گا، اور ۵۰ کی حد تک نہیں، لہذا یہ برتن بائع اور مشتری کے درمیان مشترک رہے گا۔^(۱)



۱۔ مہدویتہ مع فتح تعلیم ۱۹۰۶ء، کنسر الحقیق مع البحر توافق: ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸

ضمیمہ (Appendix)

سوئے چاندی، اور زیورات کے چند اہم مسائل
چونکہ ان مسائل کا "صرف" سے گہرا تعلق ہے، اور ان کو ذکر کرنا اس مقام پر
مغید ہے، اس لئے ان مسائل کو یہ عنوان ضخیمہ بیان کئے جاتے ہیں، لیکن اصل مسائل ذکر
کرنے سے قبل چند مقدمات بیان کرنا ضروری ہے، تاکہ ان سے اصل مسائل سمجھنے میں
آسانی ہو۔

چند ضروری مقدمات

مقدمہ ۱۔

دب اور اس طرف سے نایا دونوں طرف چاندی ہو، تو میں دین میں ضروری ہے کہ
باتھورہ باتھورہ اور مقدمات میں برابر ہو، لیکن اگر ایک طرف سے اور دوسری طرف چاندی ہو، تو
مقدار میں کمی بیشی ہو سکتی ہے، لیکن باتھورہ باتھورہ اس میں کمی ضروری ہے۔

"الذهب بالذهب مثلاً، والفضة بالفضة مثلاً،

والشعر بالشعر مثلاً، والنور بالنور مثلاً، والجمہ

بالجمہ مثلاً، والشعر بالشعر مثلاً، فمن زاد

أو ازيد فزيد، بی، بیعوا الذهب بالفضة كيف تشقون

بیہ، الحدیث

”سوئے کو سونے کے بدلے میں برابر سرائے ٹپکو، چاندی کو چاندی کے بدلے میں برابر سرائے ٹپکو، کھجور کو کھجور کے بدلے میں برابر سرائے ٹپکو، گندم کو گندم کے مقابلے میں برابر سرائے ٹپکو، تمک کو تمک کے بدلے میں برابر سرائے ٹپکو، جو کو جو کے بدلے میں برابر سرائے فروخت کر دو، لیکن جو شخص اضافے کا لین کرے، اور بر کا معاملہ کرے گا، اب اسے سونے کو چاندی کے بدلے میں جس طرح چاہے، فروخت کر دو، بشرطیکہ دست در دست ہو، اور جو کو کھجور کے بدلے میں جس طرح چاہے، فروخت کر دو، بشرطیکہ دست در دست ہو۔“

مقدمہ ۲

جب سونے کا سونے سے یا چاندی کا چاندی سے تبادلہ کیا جائے، تو مقدار کا برابر ہونا واجب ہے اگرچہ ایک طرف سونا یا چاندی خالص ہو، اور دوسری طرف سونے چاندی میں کچھ کھوٹ ملا ہو۔

عن الشعبي ان عبد الله بن مسعود بائع نفاية بنت العال
زيوتا وقسينا دراح وون وزنها قنناه عمر عن ذلك وقل
اوقد عليها حتى يذهب ما فيها من حديد او نحاس
وتخلص ثم بع القضة بوزنها۔

فقہی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیت
النحاس کی ردی یعنی کم وزیادہ کھوٹ ملے دراندہ کو گھر سے دراندہ کے
عوض کثیر وزن میں فروخت کیا، تو حضرت عمرؓ نے انہیں اس سے منع
کیے، اور فرمایا کہ اس کو آگ پر تپا دیں یا اس تک کہ اس میں ملا ہو، لوہا اور
تانبہ علیحدہ ہو جائے، اور قانصل چاندی رد جائے، پھر اس کو برابر وزن

موجودہ دور میں روپے کا چاندی یا سونے کا تعلق نہیں ہے، اس لئے یہ نفوس یعنی تاجروں کے سکون کے حکم میں ہے، جب روپیہ چاندی کا ہوتا تھا اس وقت اس سے متعلق احکام دور تھے، اور اب جب وہ تاجروں کے متعلق کا ہے، اس کے احکام مختلف ہیں۔

مقدمہ ۷۲

سونے چاندی کے روپوں کے عوض ادا صارفینہ و فروخت جائز ہے، لیکن سودے کے وقت ایک جانب سے قطع ضروری ہے۔

”وفی شرح الطحاوی : لو اشترى مائة فلس بدينارهم وقبض
الفلس او الداهم ثم افترقا جائز البیع لا نهما افترقا عن
عين بدينين۔“

”اور شرح الطحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلے سو فلس خریدیں، اور فلسوں یا درہم پر قبضہ کر لیا، اور بھرہ دونوں الگ الگ ہو گئے، تو یہ بیع جائز ہے، کیونکہ اس میں فزین کے بدلے میں نہیں کا سودا کر کے جدا ہو گئے۔“ (۱)

”سئل الحنفی عن بیع الذهب بالفلس نسمة فاجاب بانه
یحوز اذا قبض احد المتدین لما فی الیزایة

”علامہ حنفیؒ سے فلس کے بدلے سونے کو ادا صارفینہ و فروخت کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے، بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو، کیونکہ بزاز یہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص سو فلس ایک درہم کے بدلے خریدے، تو ایک جانب سے قبضہ کافی ہے، فرمایا اسی طرح اگر فلس کے بدلے چاندی یا سونے کو بیچا۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوحار کی اوحار کے عوض کچھ سے منع فرمایا ہے۔^(۱)

سونے کے زیور کی سونے کے عوض اور چاندی کے زیور چاندی کے عوض خرید و فروخت

سونے کے زیور کی سونے کے عوض اور چاندی کے زیور چاندی کے عوض خرید و فروخت کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں۔

"عن ابی دافع قال: مر بی عمر بن الخطاب ومعه ورق فقال: اصنع لینا اوضاحا لصبی لنا، قلت: یا امیر المؤمنین عندی اوضاح معموله فتن شئت اتخذت الورق واتخذت الاوضاح فقتل عمر مثلاً بمثل، فقلت: نعم فوضع الورق فی کفة المیزان والاضاح فی الکفة الاخری فلما استوی المیزان اتخذت باندی یدیه واعطی بالآخری۔"

"ابورافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ میرے پاس آئے، آپ کے پاس چاندی تھی، اور کہا کہ ہماری ایک بچی کے لئے پازرب بنادو، میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میرے پاس بنے ہوئے پازرب رکھے ہیں، آپ چاہیں تو چاندی میں لے لیتا ہوں، اور آپ پازرب نے میں، حضرت عمرؓ نے پوچھا، برابر وزن رہنے میں تیار ہو، میں نے کہا جی ہاں، تو حضرت عمرؓ نے چاندی ترازو کے ایک پلڑے میں رکھی، اور پازرب دوسرے میں، جب ترازو سیدھی

(۱) البدایۃ فی تخریج احادیث "الهدایۃ تصفلائی" شہاب الدین احمد بن علی بن محمد بن حجر الصفلائی المتوفی ۸۵۲ھ المکتبۃ الاثریۃ شہنویہ پتوآب (۱۵۷/۱)

ہوئی، تو اپنے پیسے ہاتھ سے پارسیہ لے لیں۔ اور اس سے ہاتھ سے
پاندی پڑائی۔“ (سورۃ الزمرہ)

”عن ابي رافع انه قال: سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول: لا يبيع بوزنه
واخذ عملة يدي اجرا قال: لا تبع الذهب بالذهب الا وزنه
بوزنه والفضة بالفضة الا وزنا بوزن ولا تأخذ فضلا۔“

”ابو رافع سے روایت ہے کہ تمہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
کہا کہ میں سوئے ہو رہا ہوں۔ جتنی تم کا زیور بناؤں، اور اس
کو اتنے ہی وزن کے سونے کے عوض فروخت کر دوں، اور ساتھ
میں میں جتنی ضروری لیتا ہوں، حضرت تم سے فرماؤ، سوئے ہوئے
سے عوض میں وہ پاندی کو چاندی کے عوض میں مت فروخت نہ کرو مگر
برابر سونے اور نہ نعمت دے۔“

”عن ابي رافع مولى رسول الله عليه السلام: احتجنا فاحضرت
عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاستخلف فيها ابو بكر فبينما
هو بذكر فقال ما هذا فقلت: حدثت رجلا ابي نفقة فقل ان
صحي وقد ريد بها فضة قد عا بما عيز ان نوضع الخلفائين
في كفة او نضع تبارق في كفة فاستخلف عمر بن الخطاب فبينما
هو بذكر فقال ما هذا فقلت: يا خليفة رسول الله عليه السلام هو لك حلال
فقل: يا ابا رافع انت ان احضرت فان الله لا يبعه سمعت
رسول الله عليه السلام يقول: الذهب بالذهب ووزنا بوزن والفضة
بالفضة ووزنا بوزن الزائد والمستزید في القدر۔“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر و مکرمہ و مہاجر اور باقی کہتے ہیں کہ
جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں، اس میں اس قدر

حق ہوئی، تو میں نے اپنی بیوی کا پازرب کیا اور سب سے پہلے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ہاتھوں نے چڑھا کر یہ یہ ہے میں نے جواب دیا کہ "ہو"۔ خرچے کے متعلق وہ کہتے ہیں، اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا: میرے پاس چاندی کے کسے ہیں، میں ان کے پرے چاندی کو زبور لینا چاہتا ہوں، پھر یہوں نے قرآن و منجائی اور دونوں پر زرب ایک چلے میں، لکھ، اور یہ نوئی، اس پر پڑتے میں، پازرب ایک راقی کے بقدر وزن زاکم ہوئے، تو حضرت ابو بکرؓ نے پازرب میں سے اتنی چاندی توڑ لی، میں کہہ کہ اسے رسول اللہ کے عیضہ لیا آپ کے لئے بدل ہے، تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: یہ راجع الخ! اگر تم اس کو نراں کرو، تو اللہ اس کو حال نکلتا کرتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ سونے کو ہم وزن سونے کے عوض فروخت کر رہے، اور یہ نوئی کہ ہم وزن چاندی کے عوض فروخت کر رہے، زاکم وزن، یہ ہے والا! اور زاکم وزن یعنی ۱۱۰

بیمبر میں دوسرے کے

"عن محمد بن عبد اللہ قال: كنت مع عبد الله بن عمر فاجاءه صائغ فقال يا ابا عبد الله حسين اني صوغ فلان ذهب ثم ابيع انشني من ذلك بثلث من وزن فلان فاستفضل من ذلك قدر عمل يدعي فنهاه عبد الله بن عمر فجعلى الصائغ يردو عليه المصنعة وعبد الله ينهاه حتى انتهت لي ساعة فمسجد او تبي دابة" يريه ان يركبها ثم قدر عبد الله: الذي يفرار بالديتار والبرهه بالبرهه لا فضل بينهما هذا عهد تبينا

انهم وعهدنا اليكم

”حضرت محمدؐ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہؓ کے پاس تھا کہ ایک شخص نے ان کے پاس آیا اور کہا کہ اے ابوہریرہؓ! میں زبور پڑھتا ہوں، پھر اس کو زکریاؑ کو سونے کے عوض فروخت کرتا ہوں، اور زکریاؑ روزی اپنی مزدوری کے لئے بٹہ رٹے لے کر آتا ہوں، حضرت عبداللہؓ نے مجھ سے ان کو اس طرح کرنے سے منع فرمایا، اے زکریاؑ! چاہے اس کو دیکھ لیا اور حضرت عبداللہؓ نے فرمایا اس کو کھنکھارنے سے روک دینا، یہاں تک کہ حضرت عبداللہؓ نے مجھ سے دروازے تک آنے پر اپنی سواری نہ لے گئے، میں نے ان کو سوار ہونا تھا، پھر حضرت عبداللہؓ نے مجھ سے فرمایا کہ اپنے کو روکنا نہ دے، میں نے اس کو روک دیا، اور وہ اس کو فروخت کر دیا، اور اس کی طرف فرمایا کہ یہ اس کی تعلیم نہیں ہے، اے رسول اللہؐ! یہ ہم سے دی اور اس کی تعلیم ہم سے دیتے ہیں۔“

عن عطاء بن یمسار ان معاویۃ بن ابی سفیان بن اوس سفینیۃ من ذهب او ورق یا کثیر من و انھا قتلتہ ابو الدرداء سمعت رسول اللہ ﷺ یمنہی عن مثل هذا لا مثلاً بمثل قتلتہ معاویۃ ماری بمثلہ بنا باساق قتلتہ ابو الدرداء عن یعلنی من حدیثہ ان الخیر من رسول اللہ ﷺ ویغیرنی عن رابہ لا انک کنت بارحہ انک یغایرہ ابو الدرداء عن سعید بن الخطاب فذکر لہ ذلت فکتب عمر ابن معاویۃ ان یمسہ عن ذلت لا مثلاً بمثل ورنہ یوزن۔“

”عطاء بن یمسار کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے ان کی تعلیم سے روک دیا، پھر ان کی سواری میں سے ان کو روک دیا، اور ان کو فروخت کر دیا، اور ان کی طرف فرمایا کہ یہ اس کی تعلیم نہیں ہے، اے رسول اللہؐ! یہ ہم سے دی اور اس کی تعلیم ہم سے دیتے ہیں۔“

”اوس جیسے سواری سے منع کرتے ہوئے کہ ہے، وہاں یہ کہہ کر ہر مرد
 و زن کے دونوں، خواب میں حضرت عاویہؓ نے ان سے کہا کہ میں تو
 ان میں کچھ عورت نہیں پاتا، اس پر حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ کون
 مجھے عاویہؓ سے منع کر رہا تھا ہے جس میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بات بتا رہی ہو، اور یہ مجھے اپنی رائے کہتے ہیں، پھر حضرت
 معاویہؓ نے کہا کہ جس جہ آپ ہوں گے تو وہ رہا آپ کے ساتھ نہیں
 رہوں گا، پھر حضرت ابوہریرہؓ حضرت عمر فاروقؓ کے پاس (یعنی
 منورہ) چلے آئے، اور ان سے سرکاری بات نہ کر کی، تو حضرت عمر
 فاروقؓ نے حضرت معاویہؓ کو لکھا ایتے سواری نہ کر، پھر عمر ابن
 عبدالعزیزؓ نے ”وَاللّٰهُ لَا يَخُوذُ مِنْ اَعْمَالِ الصَّالِحِينَ“ (۱۸۹۰-۱۸۹۱ء)

معیّنہ

”من تمام آثار و روایات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوئی کہ سونے کے تیر روز پور
 کوڑھ نہ سونے کے عیاض میں اور چاندنی کے تیار روز کوڑھ نہ چاندنی کے عیاض میں فروخت کرنا
 جائز نہیں، اگرچہ ان اضافے کو ضروری کا نام دیا جائے۔ ان اضافے کو ضروری کے طور پر
 یہ جانتے۔

”ان کل بھی منہ بھی ہے کہ سونے کے تیر روز کوڑھ کوڑھ دوسونے اور چاندنی کے
 تیار روز کوڑھ چاندنی کے بدلے میں فروخت کرنا جائز نہیں، اگرچہ اضافہ ضروری کے طور
 پر نہ ہو، بلکہ ضروری کی صورت یہ ہے کہ، جن کے سونے یا چاندنی میں اللہ نے کرنے کے بعد رقمی
 چاہئے، جسے بخواتین کہتے ہیں۔

آفریحات

۱- ایک منار اپنے یہاں چھوڑ دیا، اگرچہ ہے جس میں ۲۰۰ ٹیکٹ کا مادی لگتا

ہے۔ گھینٹہ اخیر ہو گیا ہے، پھر اس زچہ کو کوٹا کا نثار کے پاس فرمائیت کرنے کے لئے بلانا ہے، اُن کا نثار اس زچہ کو چند آنے پر اپنے میناں رکھ دیتا ہے۔ پھر سزا دہنی تو اسی وقت یا پھر دن کے بعد: یہ واقعہ ہے، اور نوحہ کے وزن کے مساوی خلاصہ موت، تینوں دن بعد نکلاشت و قدحوں میں اور کرتا ہے، تاہم یہ صورت چنانچہ ہے۔

جواب یہ ہے کہ اس میں پتھر پتھر کھٹے مڑا ہوا انہیں کھٹ مضموب ہو جاتی ہے اس کی مقدمہ اور تمام دواؤں کی خرید و فروخت میں اس کا نظم اسی ہوتا ہے جو ان میں سے ہر ایک کا ہوتا ہے جیسا کہ اوپر مقدمہ میں مذکور ہے اور اس میں پانچ سو نو سو تالیف ہوتا ہے اس کی آدھیں راقی کتاب گزرتے دجینا کہ مقدمہ میں مذکور ہے۔

اس کی مثال یہ نر سورت یہ ہے۔ فاکھ رات سے تیرا اوجھار روپوں میں
 شریک ہے، اور بحرِ قیامت کی موجوں میں ڈاکرے، یہاں اوجھار کا مزہ ہے، کیونکہ ایک
 طرف سوز ہے، جو شمسِ شعلی ہے، اور دوسری طرف کرنسی ہے جو شمسِ مافی ہے، جس کا سین دینا
 معصرانہ نہیں، لہٰذا اس میں اوجھار کا مزہ ہے، بشرطیکہ تیرا پر قبضہ ہو جائے، تاکہ سچ نکالی
 دکان لاؤ مزہ آئے۔

۳۔ درحقیقت ان کا شمار سے گزرنے والے افراد میں نہیں ہوتا۔ اس لئے آمیزہ دیکھنے پر اپنے سامنے سے مختلف چیزیں یاد کرتے دیکھتے ہیں۔ ۱۰۔ اسے مزہ دہانی کی وقت یا بعد میں دیکھنا ضروری ہے۔ ۱۱۔ اس کا دیکھنا ضروری ہے اور وہ مطلقاً اہل کفر کے اس وقت تک نہیں دیکھتا کہ آمیزہ ان کے دیکھنے سے چار گز دور ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ صورت بھی نہ کرنا ہے، کیونکہ یہ سوائے نی سونے کے محض بقی ہے، اور اس میں اوجھار ہو رہا ہے، جو بقی ضرور بچے کے لیے ہے، اس کا بھی مشاغل فریقہ ہی ہے، جو فیہ "تین کڑم چکا۔"

۳۔ بہت سے خوب اپنی رقم بکسوں پر امداد تیار کرنے کا کام کرتے ہیں۔ ان امدادوں میں اصلی جو امداد باغی بننے کے لئے ہے۔ ہے، لیکن زیادہ تر غیر قانونی

کے ہوتے ہیں یعنی سادہ ہوتے ہیں، تیز زیورات کا مطلوبہ پر جانے والے ڈکانداروں کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں، ان کے لین دین کا مروجہ طریقہ یہ ہے کہ تمام زیورات کل وزن کی بنیاد پر فروخت کئے جاتے ہیں۔

کل وزن کے بدلے خالص سونا لیا جاتا ہے، اور مزدوری بھی وزن کے حساب سے مقرر ہوتی ہے، عام طور پر فروخت کرنے والے کو خالص سونا اور رقم حاصل ہوتی ہے، اس کا تصور یہ ہے کہ کل وزن کے بدلے جو خالص سونا مل رہا ہے، اور زیور میں موجود مادیات شدہ سونا اس کی قیمت اور لگنوں کی قیمت کے عوض ملتا ہے، اور نقد رقم مزدوری کے بدلے مل رہی ہے۔ واضح رہے کہ مزدوری کی رقم کا تعین تینوں کی عمدہ دیا ناقص اقسام اور کام کی عمدہ بناوٹ اور خوبصورتی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے۔ تو کیا ملاوٹ شدہ سونے کے بدلے خالص سونا لینا اور لگنوں کے بدلے خالص سونا لینا صحیح ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات معلوم کر لینا ضروری ہے کہ سنا اچھا زیور ڈکاندار کے ہاتھ فروخت کر رہا ہے، ڈکاندار کے سونے کے ڈکاندار کا مطلوبہ عمل نہیں کر رہا، لہذا مزدوری کا جو ذکر کیا گیا ہے وہ حقیقت میں مزدوری نہیں ہے بلکہ زیور کی قیمت میں کا ایک حصہ ہے۔

مثلاً پانچ تولے جڑا زیور کے بدلے پانچ تولے سونا اور دو ہزار روپے مزدوری کے نام جو ملے ہوئے ہوں، تو درحقیقت پانچ تولے جڑا زیور کی قیمت پانچ تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے ہوتی۔

اب اگر زیور بڑا ہے اور چھینے بڑے ہوئے ہیں، اور اس میں ملاوٹ شدہ سونا مثلاً تین تولے، اور لگنوں کا وزن دو تولے ہو، تو بشرطیکہ دونوں طرف لین دین نقد و نقد ہو، یا کم از کم زیور کے ساتھ ساتھ اس میں موجود ملاوٹ شدہ سونے کے وزن کے مقابلہ خالص سونے پر بھی قبضہ ہونے سے پہلے ہو جائے، تو یہ سودا درست ہے کیونکہ زیور میں موجود ملاوٹ شدہ سونے کے مقابلے میں اتنی مقدار میں خالص سونا ہو جائے گا، اور لگنوں کے

مقابلے میں، دو تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے بن جائیں گے۔

لیکن اگر زیور سادہ ہو تو پھر یہ سونہ منہا جائز اور سودی ہو جائے گا، کیونکہ اس وقت پانچ تولے سادہ زیور کے مقابلے میں پانچ تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے، دوں گے، یہ دو ہزار روپے بلا بدل، دو کروڑ بن جائیں گے۔

مینا کاری والے زیورات کی سونے چاندی کے عوض خرید و فروخت

کچھ زیورات پر مینا کاری کی جاتی ہے، مینا ایک خالص قسم کا رنگ دار شیشہ ہوتا ہے، جس کو باریک چھن کر سونے پر چپکا دیا جاتا ہے، اور نکل ہوئے بنائے جاتے ہیں، ان زیورات کے لین دین میں بھی پورے وزن کے بدلے سونا دیا جاتا ہے، یعنی مینا کاری کا وزن کاٹ کر نہیں دیا جاتا، یہ ضرورت جائز ہے، بشرطیکہ دونوں طرف سے لین دین نقد ہو، ادھار نہ ہو، قیمت میں سے کم سے کم اتنی مقدار کے سونے پر قبضہ ضروری ہے جتنا کہ زیور میں کھوٹ ملا سونا موجود ہے۔

چند مزید مسائل

۱۔ دو تولے سونا اور ایک تول چاندی کو ایک تول سونا اور پچاس تولے چاندی کے عوض فروخت کرنا صحیح ہے اور یوں سمجھیں گے کہ دو تولے سونا پچاس تولے چاندی کے عوض میں ایک تول چاندی ایک تول سونا کے عوض میں ہے، ایسا ہم اس وقت سمجھیں گے جب خرید و فروخت کرنے والوں نے اپنی زبانوں سے کچھ اور نہ کہا ہو، اور اگر انہوں نے کہا کہ دو تولے سونا ایک تولے سونے کے عوض میں اور ایک تول چاندی پچاس تولے چاندی کے عوض میں ہے، تو آپ ان کی تصریح کا اعتبار ہوگا، اور یہ معاملہ سودی ہو جائے گا۔ (سونا، چاندی اور ان کے زیورات سے اسلامی احکام، مفتی عبدالواحد، دارالافتاء، جامعہ اسلامیہ، دہلی، ۱۹۶۷ء، ص ۱۹۷)۔

۲۔ اپنی انگوٹھی کسی کی انگوٹھی سے بدل لی، تو دیکھو:

انف - اگر دونوں پر ٹنگ نکلا ہے، تب تو بہر حال یہ بدل جانا چاہئے، چاہے دونوں کی چاندی یا دونوں سونا برابر ہو یا کم زیادہ، سب درست ہے، البتہ ہاتھ درجہ کم ہو کر ضروری ہے۔

ب - اگر دونوں بے ٹنگ ہوں، تو برابر ہونا ضروری ہے، اگر ڈرامی ٹنگی ہوئی ہو، تو سود ہو جائے گا۔

ج - اگر ایک پر ٹنگ ہو، اور دوسری سردی ہو، تو اگر اس کی تین تریہ دو چاندی ہو یہ بدلنا چاہئے، ورنہ حرام ہو سود ہے، اسی طرح اگر اسی وقت دونوں طرف لین و دین نہ ہو، ایک نے تو بھی دے دی، دوسرے نے کچھ نہیں دیا، تو بھی تھوڑی دیر میں فلاں چھتہ آکر دے ڈوں گا، تو یہ بھی ناجائز ہے۔ (ہفتی زور)

۳ - ایک (چاندی کا) کلمہ اردو، پند یا ٹوپی وغیرہ، تو چاندی کے عوض خریدی گئی، تو دیکھیں گے کہ اس درپے یا نوپی میں تھنی چاندی لگی ہے، اگر اس میں مثلاً پانچ توڑے چاندی کا کام ہوا ہے، تو پچھتے توڑے چاندی تو اسی وقت دینے ضروری ہے، اور باقی پانچ توڑے چاندی بعد میں بھی دے سکتے ہیں۔

یہی حکم جزائے زور وغیرہ کی خرید کا بھی ہے، مثلاً جزاء زور جس میں دو توڑے چاندی ہے، پانچ توڑے چاندی کے عوض خرید، تو خرید پر لازم ہے کہ دو دو توڑے چاندی تو ہی وقت دے دے، قیمت کے باقی تین توڑے بعد میں بھی دے سکتے ہیں۔^۱

چندنا جائز صورتوں کی متبادل جائز صورتیں

۱ - کھوئی اور خراب چاندی دے کر اچھی چاندی خریدے، اور اچھی چاندی وزن میں کھوئی کے برابر نہیں مل سکتی، تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ پہلے خراب چاندی روپوں میں فروخت کی جائے، اور جو رقم ملے، اس پر قبضہ کرنے کے بعد اس سے اچھی چاندی خریدی جائے۔^۲

(۱) ہفتی زور، متحدہ قومی (سوانہ شرف میں مندرجہ ذیل)، اور اشاعت قوام دہلی (۳۴۵)۔

۲۔ اگر کوئی ایسی چیز ہے کہ چاندی کے علاوہ اس میں کچھ اور بھی ہکا ہے، مثلاً جوشن (پازو بند) کے اندر لاکھ بھری ہوئی ہے، اور نوٹوں پر لگے جڑے ہیں، انگوٹھوں پر ٹہنے رکھے ہیں یا جوشنوں میں لاکھ تو نہیں ہے، لیکن تاگوں میں کندھے ہوئے ہیں، ان چیزوں کو چاندی کے عوض خریدنا، تو ایسا کچھ اس چیز میں کتنے وزن چاندی ہے، قیمت کی چاندی کے برابر ہے یا اس سے کم ہے یہ زیادہ ہے، اگر قیمت کی چاندی سے اس چیز کی چاندی یقیناً کم ہو، تو یہ معاملہ جائز ہے، اور اگر برابر یا زیادہ ہو، تو سود ہو، سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ قیمت کی چاندی زیور کی چاندی سے کم رکھو اور قیمت میں باقی روپے شامل کر دو، مثلاً دونوں طرف پانچ پانچ تولے چاندی ہو، تو قیمت کی چاندی کو پانچ تولے سے کچھ کم کر دو مثلاً ساڑھے چار تولے کر دو، اور قیمت میں آدھا تولہ چاندی کے بجائے کچھ روپے مثلاً بیچاس روپے ملاؤ، تو یہ معاملہ جائز ہو جائے گا۔^(۱۱)

۳۔ اگر سونے یا چاندی کا زیور یا برتن سونے چاندی کے عوض خریدنا، اور اس وقت قیمت دینے کے لئے نہیں ہے، یا آدھہ رکنا مقصود ہے، تو اس کے جائز ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ فروخت کنندہ سے اتنا سونا یا چاندی قرضہ لے لو، اور اس قرضے سے قیمت کی رقم لے لیں، پھر قرضہ بعد میں اٹا دو۔^(۱۲)

نیا را (زر گروں کی مٹی) کی خرید و فروخت کا مسئلہ

زر گروں کی مٹی جس میں سونے یا چاندی کے ذرات شامل ہوتے ہیں، زور بعض لوگ اس کو خرید کر اس میں سے سونا یا چاندی علیحدہ کر لیتے ہیں، اس سے متعلق چند اہم مسائل درج ذیل ہیں:-

۱۔ دلوں کے عوض میں اس مٹی کی خرید و فروخت جائز ہے۔

۲۔ مخالف جنس کے عوض بھی خرید و فروخت ہر طرح سے جائز ہے، مثلاً سونے کی

مٹی چاندی کے عوض اور چاندی کی مٹی سونے کے عوض اگرچہ دونوں طرف کے وزن میں فرق ہو، چاہے اسے اہلیت یا تھوڑا یا کچھ میں وزن نہ ہو، مٹی ہے۔

۳۔ سونے کی مٹی سونے کے عوض میں اور چاندی کی مٹی چاندی کے عوض میں ہی وقت جاؤں گے۔ جب دونوں طرف سونے چاندی کا وزن یکساں ہو، اور مٹی دین بھی یا تھوڑا یا کچھ ہو، اگر کسی طرف بھی سونے یا چاندی زیادہ ہو تو نفع کا استنباط نہیں، خاص سونے چاندی کا وزن بھی مٹی میں سونے چاندی سے زیادہ نہ ہو، چاہے اس کی اپنی کچھ قیمت نہیں ہو، لہذا اس کے مقابلے میں سونے چاندی میں کچھ کو قیمت کے طور پر نہیں سمجھا جائے گا۔

پرانے زیور سے نئے زیور کا تبادلہ

۱۔ کاکب پُرانا مال رہا ہے تو اس کی قیمت صحیحہ و مقترن کی جاتی ہے، اور نئے مال کی قیمت صحیحہ و مقترن کی جاتی ہے، اس میں بدلہ لیا جاتا ہے، صرف اس کا وزن دینا کرنا جاتا ہے، تیرہ سونے میں اس وقت ایسی صورت بھی پیش آتی ہے کہ مثلاً پُرانے مال کا کل وزن ۱۰ تولہ ہوتا ہے، اور قیمت پھر روپے ۱۰۰ ہے، اور نئے مال کا وزن ۱۰ تولہ ہوتا ہے، اور قیمت پھر روپے ۱۰۰ ہے، مقترن سے ہوتی ہے، یعنی صرف مال کا تبادلہ ہوتا ہے، نقد روپوں کا کوئی غرض نہیں ہوتا، اس طرح رہے کہ پُرانے مال کا وزن ہمیشہ زیادہ ہوتا ہے، یہ طریقہ جائز ہے۔

۲۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب مذکورہ صورت نہ پڑے ہو تو پُرانے زیور کے نئے زیور سے تبادلے کی جائز صورت کیا ہوگی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر جو عام فیصلہ اور آراء میں طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ اگر مال کا تبادلہ کاغذ کے روپوں میں نہ ہو، بلکہ اگر خریدنے والے کا قبضہ ہو، پھر اگر اس کے بعد کچھ روپے خریدے، اس کی قیمت اس سے وصول کر لے، اس کے لئے اگر مال کا

صرف اتنا اہتمام کرنا پڑے گا کہ اپنے پاس نقدی کی ایک مقدار حاضر رکھنی پڑے گی، لیکن یہ کوئی مشکل بات نہیں۔

اگر زیور کا زیور سے تبادلہ کرنا ہو، تو مندرجہ ذیل چند اصول کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے:-

الف:- اگر دونوں طرف زیور سادہ ہو، اور ڈکاندار کا زیور گاہک کے زیور کے وزن کے مساوی ہو، یا اس سے وزن میں کم ہو، اور ڈکاندار مزید گاہک سے کچھ لینا چاہتا ہو، تو اپنے زیور کے ساتھ (Immitation) کی مثلاً بالیاں ساتھ کر دے۔

اور اگر ڈکاندار کا زیور گاہک کے زیور سے زیادہ وزن کا ہے، تو ڈکاندار گاہک سے زائد روپے بھی لے سکتا ہے۔

ب:- اگر زیور جزاؤ ہو، تو ہر طرح سے زیور کا زیور کے بدلے تبادلہ جائز ہوگا۔ اس وقت ایک طرف کا زائد سونا بمقدار روپے کے (اگر ہو) دوسرے کے ٹکینوں کی قیمت ہو جائے گی، ایسا دونوں طرف سے سمجھا جائے گا۔

ج:- اگر ایک طرف سادہ زیور ہو اور دوسری طرف جزاؤ ہو، اور ڈکاندار گاہک سے مزید لینا چاہتا ہو تو:-

۱- اگر جزاؤ زیور ڈکاندار کا ہو، اور سادہ زیور گاہک کا ہو، تو خواہ گاہک کے زیور کا سونا ڈکاندار کے زیور میں موجود سونے سے کم ہو یا زیادہ ہو، یا اس کے برابر ہو، ہر صورت میں زائد روپے لینا جائز ہے۔

۲- اگر سادہ زیور ڈکاندار کا ہو، اور جزاؤ گاہک کا ہو، تو اگر گاہک کے زیور میں سونا ڈکاندار کے سونے سے کم ہو، تو ڈکاندار گاہک سے روپے لے سکتا ہے، اور اس کے زیور میں موجود مساوی سونا ہو، یا زائد ہو، تو ڈکاندار گاہک سے مزید روپے نہیں لے سکتا۔

پیشگی سودا لیکن دین بیک وقت

۱- آج سونے کا بھاد مثلاً دس ہزار روپے کی تولہ ہے، سو اب بھی کریں، مہال تھوڑی

دوسرے بعد ملے گا، اور انہی جس وقت ماں ملے گا فوری ہوگی۔ اور انہی کے وقت تک اکثر بھاء میں کمی بیشی ہو جاتی ہے، ایسی صورت میں اور انہی کے وقت جو بھاء ہے اس کے مطابق اور انہی ہوگی یا ہے شدہ بھاء سے ہوگی، اس مسئلے میں عرض یہ ہے کہ یہ طریقہ اگر بیچ کے طریقے پر ہو تو ناجائز ہے، کیونکہ یہ ذین کے عوض ذین کی بیچ ہے، جو ممنوع ہے، البتہ اگر اس کو بعد سے کے طریقے پر کیا جائے، تو صحیح ہو سکتا ہے، مگر فریقین آپس میں یہ وعدہ کر لیں کہ فلاں دن ہم یہ بیچ کریں گے، درپھر اس وقت یعنی نہیں ذین کر لیا جائے، جس قیمت کا آج وعدہ کیا ہے، نہیں ذین کے وقت اسی کا اعتبار ہوگا، اور باقی رضامندی سے چاہیں، تو قیمت میں کمی بیشی بھی کر سکتے ہیں۔

۴۔ اس کے علاوہ مختلف طریقوں سے سودے کئے جاتے ہیں مثلاً:-

الف:- یہ کہ سونے کا بھاء موجود ہو بھاء سے اس چند روپے فی تولہ سے کم یا زیادہ لیا جانے کا، لیکن ماں اگلے روز ملے گا، اور اور انہی ماں ملنے پر کل سی کی جائے گی۔

ب:- سونے کا بھاء موجود ہو بھاء سے ۲۵ روپے تو کم یا زیادہ ہوگا، لیکن ماں سات دن کے اندر اندر فروخت کرنے جب چاہے خرید کر کے حوالے کرے گا، اور اور انہی اسی وقت کرنا ہوگی۔

ج:- سونے کا بھاء موجود ہو بھاء سے مزید کچھ کم یا زیادہ لیا جائے گا، مگر شرط یہ ہے کہ سودہ بھی ملے کریں، لیکن ماں سات دن کے اندر اندر خریدنے والا جب چاہے منگوا سکتا ہے، اور اور انہی مال ملنے پر فوراً ہوگی۔

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ تمام سودے زبانی ہوتے ہیں، اور کوئی کوئی بھی نہیں ہوتا، مگر رجہ بالا حاجہ وہ میں کسی ایک فریق کی طرف سے انکار کی صورت میں بھاء کا فرق مانگ لیا جاتا ہے۔ معاملے کے یہ تمام طریقے ناجائز ہیں، اور لیکن ایک فریق کے انکار پر دوسرے کا اس سے بھاء کا فرق لینا مکھاسود ہے۔

ٹانکے کا مسئلہ

زیور بنانے کے لئے سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کو جوڑ کر مختلف چیزیں تیار کی جاتی ہیں، جوڑنے کے لئے ٹانکا استعمال ہوتا ہے جو کہ ضروری ہے، ٹانکے کی تفصیل یہ ہے کہ وہ ایسا سونا یا کسی دھات کا جو زیور کے سونے سے پہلے یکجہل جائے، اور دو ٹکڑوں کو آپس میں جوڑ دے۔

ٹانکہ بنانے کے لئے سونے میں مزید ملاوٹ کرنی پڑتی ہے جو زیورات کو جوڑنے کے بعد ان میں موجود رہتی ہے، کارنگر معضرات سے حسب زیورات لئے جاتے ہیں، تو مکمل وزن کر کے لئے جاتے ہیں، اور ان کے بدلے پورا سونا دیا جاتا ہے، نظریہ یہ ہوتا ہے کہ ٹانکے کے بدلے کا سونا زیور بنانے کی چھبیت کے طور پر دیا جاتا ہے۔

ٹانکے کی دوسری قسم بھی ہے، کاؤیم (Cakumim) ایک قسم کی دھات ہے جس کی تھوڑی سی مقدار سونے میں ملانے سے حسب ضرورت ٹانکہ حاصل ہو جاتا ہے، زیور بنانے کے لئے بہت سے لوگ مذکورہ ٹانکہ استعمال کر دیتے ہیں، اور چھبیت کی مدد میں مقررہ شرح سے کارنگر کو اضافی سونا دیتے ہیں۔

ٹانکے کے بدلے خالص سونا لیا جائز ہے، لیکن مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ کہ زیور اور ٹانکے کے بدلے خالص سونا اتنے ہی وزن کا لیا جاتا ہے، اور مزدوری اس کے علاوہ ہوتی ہے، نیز ٹانکہ کا مدار کارنگر کو اپنا سونا دے کر زیور میں ضم ہونا ہوتا ہے، جس میں زیور کے بدلے سونا دے رہا ہے، لہذا یہ زیور کی سونے کے عوض میں بیچ ہے، جس میں برابری اور نقد اور نقد ہو نہ ضروری ہے، اور وزن جب دونوں طرف کا برابر ہو گیا تو مزدوری بلا عوض ختم ہو گئی، اور سودین جائے گی، لہذا یہ سودا روپوں میں ہونا چاہئے، ورنہ حلال سود کا ہو جائے گا اور سود کا ثمن ہو گا۔

اگر بغیر ٹانکہ لگائے زیور تیار ہو سکتا ہے، پھر بھی کوئی اپنے فائدے کے لئے

مناسب حد تک ناکہ اگانے والی یہ جائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سنا کر ناکے کے ساتھ بیٹھ میں نہ لٹس سونا لیتا ہے۔ ہذا جہاں ناکے کی ضرورت نہ ہو وہاں تک تو جائز ہے، اور اگر ضرورت نہ ہو تو ناکہ اگانا کراہت کا ہے، گناہ اگرچہ جہاں ناکے کی ضرورت نہیں ہے وہاں ناکے کی ضرورت نہ ہو کر کے دھوکا دیتا ہے جو مسلمان کی شان کے خلاف ہے، اس لئے مذکورہ صورت ناجائز ہے۔

چھپکت (Wastage)

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ زیور ہانے کے ہر مرحلے میں سونا گھٹتا ہے، یعنی ضائع ہوتا ہے یہ ضیاع سونے کے ہر ایک ہر ایک ذرات کی شکل میں ہوتا ہے، جن کو کمیشن طور پر جمع نہیں کیا جاسکتا، اس حقیقت کو سمجھتے ہوئے بازار میں لوگوں نے اس گھٹت کی شرحیں مقرر کر دی ہیں مثلاً کارٹر اگر ایک ٹونے کا زیور بنا کر دیتا ہے تو اس پر ایک ماہ کی چھپکت دی جاتی ہے، یعنی ایک ماہ اضافی سونا دیا جاتا ہے۔

والف :- کارٹر کو زیور بنانے کے دوران جو سونا نکلنے کی صورت میں نقصان ہوتا ہے اس کی مقدار کبھی متدربہ بالا شرح سے کچھ زیادہ ہوتی ہے، اور کبھی کچھ کم ہوتی ہے۔ کارٹر زیور بنانے میں اس کے پاس سونا کم اٹھتا ہے، تو اس کو کچھ سونا فٹ جاتا ہے اور مگر نہایت قدرہ شرح سے زیادہ ہوتی ہے، تو نقصان ہوتا ہے، مگر چھپکت اس کو مقررہ شرح کے مطابق ہی دی جاتی ہے، واضح رہے کہ ایک زیور بنانے میں کل اٹھتا سونا کتنی ہے، اس کا زیور پور حسب رشتہ مشکل ہے۔

ب :- چھپکت کی مقررہ شرحوں میں ایک بات یہ بھی ہے کہ بہت سے زیورات ایسے بنی ہوئے ہیں جن میں محض بالکل نہیں ہوتی، کمزوری جاتی ہے۔

ج :- اور کچھ زیور اپنے بھی ملتے ہیں جن میں کمالات ہوتی ہے مگر چھپکت نہیں دی جاتی، اب ان صورتوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

ہم نے اس مسئلے پر خاصاً غور کیا، تو معلوم ہوا کہ چھجوت کا مسئلہ بذات خود کوئی پیچیدہ مسئلہ نہیں ہے، اس مسئلے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں:-

پہلی صورت

کارمگر نے اپنے سونے سے زیور بنایا اور دکاندار کے ہاتھ فروخت کیا، پھر یا تو کل روپوں کے عوض میں فروخت کیا، یا اس کے عوض سونے لیا۔

سونے کے عوض فروخت کرنا

کارمگر نے مثلاً تین تولے زیور بنایا تقریباً تین ماشے چھجوت ہوئی، تو کارمگر کو یہ تین تولے تین ماشے کا پڑا، مزدوری کے دو سو روپے فی تولہ ہوئے، سو تا پانچ ہزار روپے تولہ ہو تو کل لاگت ۱۶۸۵۰ روپے ہوئی، کارمگر ریٹ بتاتے ہوئے دکاندار کو چھجوت کی شرح بتا بھی دے، تو دیانت داری کو ملحوظ رکھتے ہوئے بتانے میں کچھ حرج نہیں ہے، البتہ زیور کا سودا کل ۱۶۸۵۰ روپے کے عوض ہو، یوں تفصیل کے ساتھ ملتا بتاتے کہ تین تولے سونے کے ۱۵۰۰۰ روپے اور چھجوت کے تین ماشے کے ۱۲۵۰ روپے اور مزدوری کے ۶۰۰ روپے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ چھجوت فی اواقع تین ماشے سے کم ہو اور یوں کارمگر غلط بیانی کا مرتکب ہو جائے۔

اگر ایسا زیور ہو جس میں گھٹت نہیں ہوتی، مگر دی جاتی ہے تو اس صورت میں بھی تین تولے کے زیور کی قیمت ۱۶۸۵۰ روپے ہوتی جائے، ریٹ بتاتے ہوئے تفصیل کو ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن جب دکاندار کارمگر کو کہتا ہے کہ یہ زیور مجھے دے دو، تو اس وقت سودا ۱۶۸۵۰ روپے میں ہوتا طے پائے، بہتر ہے کہ دکاندار یوں کہہ دے کہ میں نے ۱۶۸۵۰ روپے میں خریدا یا کارمگر یوں کہے کہ یہ میں نے تمہارے ہاتھ ۱۶۸۵۰ روپے میں فروخت کیا، یا یہ میں نے تمہیں ۱۶۸۵۰ روپے میں دیا۔

اگر زیور میں گھٹت ہوتی ہے مگر چھجوت نہیں دی جاتی، تو اس صورت میں کل

روٹیوں میں جو قیمت طے پائے اسے پیش فروش قیمت کہا جائے۔

مغرض کہ انہیں جب اپنے مرنے کے زور پڑے، تو وہ اس زور کو جتنا سے اور جیسا
سے ہی جیسا وہ خود کا تدارق اور ذلت کر سکتا ہے۔

۱۰۰۰ کے قریب

گزشتہ باب میں یاد دہانہ اور مشعل - ۲۰ کے تحت لکھا تھا کہ میں نے طوفانِ فروغ سے گزرتا ہوں، پتہ یہ سہرا کی ہے تار، دلوں، غم کے کاغذ پر میرا ترن کا ہوا، اور میں دین و دلوں کے طرف ہاتھ دیر ہاتھ دھرتا ہوں تو کون سا ہوا اور تہی تختہ کت و قیام دے گا؟ میرا اندھ سنا یہ کہ تمہیں ہوا، نور، نور اور نور ہو، تو تو اندھوں میں پر بھی فروغ ہے یہ یہ نکلتا ہے، لیکن تیرا نور میں جتنا جتنا ہے اس کے بغیر طوفان کے ہونے پر تیار نہ کرنا چاہیے میں جدا ہونے سے پہلے غم و غم سے۔

دوسری کی صورت

ہاں بھگنے کا اندازے سے تجاوز نہ کرنا کہ نہ برعکس اور اس صورت میں چونکہ کارخانہ رائج ہے، اور اس کو اپنے کام کی اہمیت ملتی ہے، لہذا تحقیق کا اعتبار کرتے ہوئے اہمیت ملنے کی جانتی ہے، ایسا تحقیق کا جزو نہیں بن سکتا، کیونکہ جہاں کہہ دو پر مذکور ہو کہ تحقیق میں کمی پیش ہوتی ہے، لہذا مجھوں نے مقدمہ میں ہے، پھر ان کا ہمارا کہنا

و تحقیق کا منہ نہ کر۔۔۔

www.KitaboSunnat.com

تہذیب کی صورت

یہ ہے کہ کاتھار نے کارنیکر کو زچہ رہنے کے لئے واپس اور مارتھ کے لئے چلنے دینے سے ان پر ہدایہ دینے سے ان کی شرح کا بھی روک دیا ہے۔ اس نے رواق و عرفی اور عقلی کے امر بھی ہر کے کا کیا کاتھار نے ان کو باکار کٹر نو قاضی دیا ہے۔ اور اپنے ہر کے کیوں کو قرض میں سے وصول کیا ہے۔ یہ صورت بھی۔ دوسری صورت کی طرح ہوتی ہو کہ کاتھار

تحقیقت کا رنگ کو جیسہ کر دے۔

ڈکاندار جب آگے گامک کو زیور فروخت کرتا ہے، تو وہ بھی تفصیل میں بناتے ہوئے پالش یا چمچیت اور مزدوری ذکر کرتا ہے، اور ڈکاندار نے کار میگر کو ایک تولے پر ایک شہ چمچیت دی ہوتی ہے، جبکہ وہ خود گامک سے ڈیزہ ماشہ چمچیت وصول کرتا ہے، چونکہ چمچیت کا ایک خاص مطلب ہے یعنی زیور بناتے ہوئے سونے میں جو کمیت ہوئی لہذا یہ صحیح نہیں کہ ڈکاندار اپنے گامک کو چمچیت میں واقع سے زیادہ مقدار بتائے، وہ اپنی مزدوری یا نفع کے نام سے عوض لے سکتا ہے، مثلاً تین تولے سونا ہے اور تین ماشے چمچیت ہے، تو ایک صورت تو یہ ہے کہ ڈکاندار تین تولے سونا اور ساڑھے چار ماشے چمچیت لگائے اور مزدوری کے ڈیزہ ہزار روپے لگائے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ تین تولے سونا اور تین ماشے چمچیت اور ۲۱۵ روپے مزدوری کے لگائے، نتیجہ: ایک ہی ہے، لیکن کئی صورت میں غلط بیانی ہوگی کہ بجائے ایک شہ تولے کے ڈیزہ ماشہ تولے چمچیت نکالی، متبادل جائز طریقے کو اختیار کرنا کچھ مشکل نہیں۔

سونے چاندی کے کاروبار میں بعض مرد و عورت جدید طریقے

پہلے طریقہ

آج کل فاریکس (Forex) اور کامینکس (Comex) کے نام سے کاروبار کرنے والی نئی کمپنیاں وجود میں آئی ہیں، اس کاروبار کی جو تفصیلات سامنے آئی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کاروبار کی وہ تمام تر صورتیں جو عام طور سے اختیار کی جاتی ہیں ناجائز ہیں۔

کاروبار کا طریقہ کار

ایک شخص دس ہزار امریکنی میں جمع کرا کے اس سیمہ کارکن بن سکتا ہے، کمپنی والے پھر اس کی رہنمائی کرتے ہیں کہ وہ کب اور کونسی کرنسی یا جنس خریدے لے کہ جس کو بعد میں فروخت کر کے نفع کی امید کی جاسکتی ہے، ہر کرنسی یا شے کی خرید کی رقم سے کم مقدار مقرر

کی ہوئی ہے جس کو "Lot" کہتے ہیں۔ مثلاً: ہاتھ مار چکے ہو برٹ ٹوی پائمنڈ کی یہ ایک ایلوٹھنس ہزار جرمن مارک کی قیمت ات ہوئی ہے۔ شیا، جس کا میں، چھٹی، اور لاندہ اور زمیں سونا اور چاندی شامل ہے۔ سو سنی ات ایک سو نو سو اور چاندی کی ات پانچ ہزار اٹھ سو پچھتر شامل ہے۔

بہب آپ کسی آنکھی یا مذکورہ اشیا، میں سے کسی ایکہ کی کوئی ایک لوٹ خریدنا چہ ہیں، اور پھلی کو اپنی آڈر دیں، تو پھلی ان تین دوس ہزار روپے میں سے دو ہزار روپے پر بطور بیعہ یا تحفہ کے منتظر کر رہی ہے، اور آڈر مرکزی دفتر کو پہنچا رہی ہے جو آڈر کی تکمیل کر کے ات کی خرید کی اطلاع دیتا ہے۔

یہ خرید بھی دو طرح کی ہوتی ہے، ایک نقد جس کو "Cash Trading" یا "Spot Trading" کہتے ہیں، اور دوسری مستقبلیات کی بیع ہوتی ہے، جس کو "Future Trading" کہا جاتا ہے، مستقبلی تو بیع خریدی ہوئی شیا پر جو بی بیعہ مل سکتا ہے، جبکہ مستقبلیات میں یہ ہے، یا سمجھ کر کہ۔ یا بیع ایک مقررہ مدت بعد سے تہہ مہینے میں قدام تاریخ کو دوبارہ مہیا کرے گا، قیمت بھی مقرر کرنا ہوتی ہے۔

اس کا دوبارہ میں کمپنی کا کردار

اس کردار کی وٹ حد تک ایک کمپنی (Empire Resources) نے اس طرح کی

ہے:

The objects for which the Company is established are as follows:

To install equipment operate and provide facilities of communication through telegrams and apparatus link up to act as a commission house between the clients and brokerage house in the various future trading centres of the world.

اس عبارت کا یہ عمل یہ ہے کہ وہ کمپنی اپنے مابین اور دنیا کے مختلف تجارتی مراکز

میں موجودہ سالوں کے درمیان کمیشن ایجنٹ کے طور پر کام کرتی ہے۔

برسود جو کمیشن کراتی ہے اس پر وہ پچاس یا ساٹھ ڈالر کمیشن لیتی ہے، خواہ سود سے
میں مکمل کو نفع ہو یا نقصان، دو یا تین سو یا تین نقصان۔

پھر جولائے خریدی، اگر خریداری کے دن ہی فروخت کر دی جی، تو کمیشن صرف
کمیشن وصول کرے گی، اور اگر فروخت میں کچھ دن لگے، تو کمیشن کمیشن کے علاوہ پانچ یا
چھ ڈالر سود کے حساب سے سود بھی وصول کرے گی، بعض صورتوں میں مکمل سود ملتا ہے،
Empire Resources کی وضاحت یوں ہے:

Interest / Premium are paid of charged basing on
the number of days for a position trade

کاروبار کی اقسام

قسم اول Spot / Cash Trading

کمیشن کی اپنی وضاحت کے مطابق وہ اپنے موکلین اور دلالوں کے درمیان رابطہ
کراتی ہے، اور کمیشن پر سودے کرواتی ہے، اس صورت میں سودا مکمل اور جہاڑتی مرکز میں
موجود دلال کے ماتحت ہوتا ہے لیکن چونکہ مکمل پوری رقم کی ادائیگی تو کرتا ہے نہیں، لہذا
کرنسی اور سودے چاندنی کی خرید کی صورت میں سودا وہ جسے مانجا کر ہے۔

والف: یہ بیچ اور خرید بالعموم ہے، بالک اور خرید اردو فلوں کی صورت میں قرض ہے،
کیونکہ نہ تو پائع نے خرید اور کو خرید کر دیا، اور نہ ہی خریدار نے قیمت کی ادائیگی کی،
اور بیچ الدین بالعموم مانجا کر ہے۔ چنانچہ الدین بالعموم میں ہے۔

فلس الدین باختار باع قلوبا ہمشھا ویدراہم او بدلتور فن

تقد احدہما جاز وان تغرقا بدایض احدہما لم یجز۔

قلوب فلوں کے بدلے میں فروخت کئے، یا فلوں کو زراہم کے بدلے

فروخت کئے، یا تاخیر کے عوض فروخت کئے، اگر فریقین میں سے

نہی ایک فریق نے اونچائی کی، تو سوا اورست ہے، اور اگر اونچائی کے بغیر دونوں الگ الگ ہو گئے تو یہ سود اجازت نہیں۔^(۱)
اس کی وجہ علامہ شامی نے یہ بیان فرمائی:-

لأنه يكون المثلان على دين بدين وهو غير صحيح

کیونکہ یہ دین کے بدلے میں دین ہے، جو درست نہیں۔^(۲)

جہ: خرید پر جتنے دن گزر رہے ہیں، خریدار یعنی موکل یومہ کے حساب سے سود ادا کرے گا، یہ بھی حرام ہے۔

اور اگر اس کے برعکس ہم یہ فرض کریں کہ کمپنی خود لان خرید دیتی تو اس کے پاس موجود ہو، تو پھر اس کی دوسورتمیں ہیں:-

الف:- کمپنی اپنے لئے خریدتی ہو اور پھر خود موکل کے ہاتھ فروخت کرتی ہو تو اس میں مذکورہ دونوں غریبیوں تو ہیں ہی، ان کے علاوہ یہاں کمپنی کمیشن دے دینے والی ہے۔
ب:- کمپنی موکل کے لئے خریدتی ہو اور اپنے پاس سے کمیشن ادا کر کے نتیجے پر قبضہ کر لیتی ہو، اس صورت میں اگرچہ یہ بیع بالمعین و مدین تو نہیں بنتی، لیکن سود سے بچاؤ تو اس میں بھی نہیں۔

قسم ثانی Future Trading

یہ اگرچہ بیع بالمعین نہیں ہے، لیکن اس میں بیع مسلم کی بعض شرائط نہیں پائی جاتیں، یعنی یہ سودا طے پانے کی مجلس میں اس سال کی ادائیگی نہیں ہوتی۔

علامہ اوزار بیع مسلم میں یہ ضروری ہے کہ جب تک مسلم فیہ (خرید کر دہ سالانہ) پر قبضہ نہ ہو جائے، اس میں کسی قسم کا تصرف نہ کیا جائے، لیکن زیر بحث کا دوبارہ اسل میں ہے کہ مسلم فیہ پر قبضہ کئے بغیر میا کئے جانے کی تاریخ سے قبل ہی اس کو اسے فروخت کر دیا

ج ۲ ہے۔ العداۃ، میں ہے:-

ولا يجوز التصرف للمسلم انه في رأس المال ولا الرب

المسلم في السلم فيه قبل قبضه بنحو بيعه

مسلم، ایہ کے لئے رأس المال میں ور رب المسلم کے لئے مسلم، یہ

میں قبضے سے قبل خرید و فروخت جیسے تصرفات جائز نہیں۔^{۱۱}

یوخرایاں اس صورت میں ہیں جب خرید کردہ کو کسی یا چند اشیا، بول، اور

اور خرید کردہ چیز سونے یا چاندی ہو تو اس میں بیع مسلم جائز ہی نہیں، کیونکہ بیع مسلم شے میں ہوئی

ہے، شے میں نہیں ہوئی۔ بدائع میں ہے:

واعا السلم في الغنوس عدد الخجائن عند أبي حنيفة وأبي

يوسف، وعند محمد لا يجوز بقاء غني من الغنوس اشتمل

عنده فلا يجوز السلم فيه كعلا يجوز السلم في الدرهم

والدينار۔

جہاں تک غنوں میں عدد کے اعتبار سے سلم کا تعلق ہے، تو یہ تصرفات

درہم، دینار، عقیقہ اور ایوانو سف درہم اللہ کے نزدیک جائز ہے، درہم اور عقیقہ

کے نزدیک جائز نہیں، کیونکہ غنوں اشیائیں ہیں، تو ان میں بیع سلم جائز

نہیں ہوگی، جیسا کہ درہم اور دینار میں بیع سلم جائز نہیں۔^{۱۲}

Future contracts are firm commitments to make or accept delivery of a specified quantity and quality of a commodity during a specific month in the future at a price agreed upon at the time the commitments was made. The unique attraction of future contracts is that they offer an efficient and affordable way of participating in the commodities

markets without all the complications associated with owning the physical material -such as arranging for delivery, Storage and insurance. Less than three percent of all future contracts traded each year result in delivery of the underlying commodity. Instead traders generally offset their future positions before their contract mature realizing the profit or loss which is the difference between the initial purchase or sale price and the price of the offsetting transaction.

دوسرا طریقہ: ایک اور صورت

کاروبار کی ایک شکل جو آج کل رائج ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے اواخر پر سونے کی ایک مخصوص مقدار مثلاً دس تولے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے، تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن کے سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خرید کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار پانچ سے ایک سو روپے پی ٹی تولہ کے حساب سے ایک ہزار روپے وصول کر لے گا، اور اگر نرخ گھر کر چار ہزار نو سو رہ گیا تو خریدار پانچ کو ایک ہزار روپے دے گا۔ نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کر لیتے ہیں، کاروبار کی یہ شکل بالکل ناجائز اور حرام ہے جیسا کہ مقدمہ میں اس کی وجہ گزر چکی۔^(۱)



(۱) سونے چاندی کے یہ مسائل زیہودتر رسالہ "سونا چاندی اور ان کے ذریعہ ربا کے اسلامی احکام" مؤلفہ ڈاکٹر مفتی عبدالواحدؒ سے لئے گئے ہیں، دارالافتاء جامعہ مدنیہ، کراچی پارک، دربار کی روڈ لاہور پاکستان۔

باب پنجم

کرنسی اور قلوں کا تبادلہ

بیع صرف اور قلوں

باب چہارم کے شروع میں یہ بات تفصیل سے گزر چکی ہے کہ ”بیع صرف“ کے لئے خفیہ، شافیہ اور حنابلہ کے ہاں عوضین کا ثمن خلقی ہونا ضروری ہے، چند عبارات بیع ترجمہ یہاں بھی مذکور ہیں:-

علامہ حنفی فرماتے ہیں:-

”وشرعاً بیع الثمن بالثمن ای مایخلق للثمنۃ، ومنہ

المصوغ جنساً، یجنس اوبقیر جنساً۔“

”اور شریعت میں بیع صرف عبارت ہے ثمن کی ثمن کے ساتھ خرید و فروخت سے، یعنی جو خلقی طور پر ثمن ہو، اور کسی سے بنا ہوا برتن بھی ہے، خواہ جنس کا مقابلہ جنس کے ساتھ ہو، یا خلاف جنس کے ساتھ ہو۔“ (۱)

علامہ مرغینانی فرماتے ہیں:-

”سواء کانایتمینان کالمصوغ اولایتمینان کانمضروب،

اور یتمینان احدہما کولایتمین الاخر، لایحلاق ملوینا، ولانہ

(۱) المدخلہ مختلفہ مصنفی شرح تئویر الایہد للتمرتلکی ومن رد المحتار لابن عابدین

ان کسان یسعین فیہ شہۃ التعین لکونہ ثمتا لعلقة
فیشرہ قبضہ اعتدالاً لقلشیہ فی الربا۔
”چاہے عیسین متعین کرنے سے متعین ہوتے ہوں، مثلاً دونوں
طرف برتن ہوں، یا متعین نہ ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف نہ
ہوں، یا ایک عوض متعین ہوتا ہو، اور دوسرا نہ ہوتا ہو، (یہ سب
صورتمیں صحیح صرف میں داخل ہیں)، ایک تو حدیث مطلق ہے، اور
دوسری بات یہ کہ یہ چونکہ قطعی ثمن ہے، تو اس میں تعین کے ہاں جو
شبہ پایا جاتا ہے، اس لئے شبہ رکائی وجہ سے اس میں تہ نہیں کہ
ضروری قرار پایا۔“^(۱۰)

جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک طرف سولے یا چاندنی کا برتن یا زیور ہو، اور
دوسری طرف بھی سولے یا چاندنی کا برتن یا زیور ہو، یا دونوں طرف دراصل یہ دانتیر ہوں، یا
قیمہ طرف درجہ یا درجہ ہو، اور دوسری طرف سولے یا چاندنی کا برتن یا زیور ہو، تو یہ تمام
صورتمیں صحیح صرف کی ہیں، کیونکہ یہ تمام ثمن خالص ہیں، لہذا ان تمام صورتوں میں تہ نہیں کہ
ضروری ہوگا۔

علامہ نسفی فرماتے ہیں:-

”وعلیہ غش لم یس فی حکم الدرہم والدانتیر فیصیر
بیسعاب جنسہا متفاضلاً والتبایع والاستقراض بہ یروج
عدداً او وزناً ویعدو لا یتعین بکلتعین لکونہا اعمداً۔
”نکوت اگر غالب ہو، تو اس صورت میں یہ ادا ہوگا، تابع کے حکم
نہیں ہوں گے، لہذا ان کی ہم جنس کی صحیح ذریعہ کے ساتھ ہے نہ

۱۰۔ ”الحدایۃ مع المتعین، المعرفین فی شہۃ الاسلام، بیروت: دار الفکر، ابو الحسن ابو یوسف

”معرفین فی شہۃ الاسلام، ۲۹۳ھ، کوئٹہ، پاکستان، مکتبہ رشیدیہ، ۱۹۶۰ء“

ہوگی، اور دھونج کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاملہ وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، البتہ یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثمان ہیں۔“ (۱)۔
اس پر علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:-

”قوله: ”ولا يتعین بالتعین فکونها اثماناً“ یعنی مبادات تروہہ لانہا بالاصطلاح صلت اثماناً، فمادام ذلک الاصطلاح موجودہ، لا تبطل الثمنۃ تقہام المقتضی۔“
”صاحب ہدایہ کی یہ بات کہ ”یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، کیونکہ یہ اثمان ہیں“ یعنی جب تک مروج ہوں، کیونکہ یہ لوگوں کی اصطلاح سے اثمان بنے ہیں، سو جب تک یہ اصطلاح باقی رہے گی، اس کی شمولیت بھی باقی رہے گی، اس لئے کہ مقتضی موجود ہے۔“ (۲)۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ غالب ہو، اور سونا یا چاندی کم ہو، اور وہ مروج بھی ہو تو ان کی بیع کی بیشی کے ساتھ جائز ہے، اگرچہ عموماً ہم جنس کیوں نہ ہوں، لیکن اس کے باوجود یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثمان ہیں لیکن اثمان عرفیہ ہیں۔

اس سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوئی کہ اس میں جنس کا مقابلہ ثمن کے ساتھ ہے لیکن چونکہ یہ ثمن غلطی نہیں، اس لئے اس کو بیع عرف سے نکالا اور اس میں وحدت جنس

د: گنیز البذلایق مع البحرۃ النبطی الامام ابو القاسم کات عبد اللہ بن احمد بن محمود المعروف بحفظ الدین النبطی المتوفی ۷۱۰ھ، بیروت، دارالکتب العلمیۃ، ص ۱۰۸۔ (۳۵۲)۔

کے وجود کا شل (زیادتی) کو جائز قرار دیا۔

فقہائے حنفی کی ان عبارات سے یہ بات صاف طور پر سامنے آتی ہے کہ بیع صرف کے لئے صرف ثمن کا ہونا کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ دو ثمن فلتی ہو، بہت ثمن فلتی کسی بھی شکل میں ہو سکتا ہے۔

اب ہم فقہین کے لئے سچی ثمن کا صرف ثمن ہونا کافی ہے۔

ترجمہ مشہور کتاب "کشاف القناع" میں ہے:-

"فصل فی المصارف، وہی یہ نقد بنقد، اتحد الجنس او
اختلف۔"

"مصارف زر کے مقابلے میں ذریٰ خرید و فروخت کو کہتے ہیں، خواہ
جنس ایک ہو، یا مختلف ہو۔"^{۱۱۰}

یہ حضرات چونکہ تنسیل میں نقدین تنزیہ و کر کرتے ہیں، اسی طرح درہم و دینار و
سونا چاندی و کر کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں بھی بیع صرف میں "نقد"
سے مراد ثمن فلتی ہے۔

نقد شامی کی مشہور کتاب "مغنی المحتاج" میں ہے:-

"النقد بالنقد، والمراد به الذهب والفضة مضموناً، لکن او
غیر مضموناً۔"

"(بیع صرف نقد کے وقت ہے میں نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں)
اور اس سے مراد سونا چاندی ہے، خواہ اس کی شکل میں ہو، یا نہ
ہو۔"^{۱۱۱}

(۱۱۰) ۴/۳۵۳

(۱۱۱) مغنی المحتاج، الشریعی، الشیخ محمد الشریعی، المصنف، بیروت، دار احیاء التراث

نقد، ص ۴۰۰

اور اسی کتاب میں ہے:-

”تنبیه ببيع الخقد بالمقد من جسد وغیرہ یسمی صرفاً۔“
 ”مقد کے مقابل میں خد کی رقم کو صرفہ کہتے ہیں، خواہ جس کی رقم ہو،
 یا ہنس مختلف ہو۔“^(۱)
 ”اس بات کا یہ ثمرات ہیں:-

والقدية لا يسترحم النجس والتقايط، فان ذلك معتبر في
 جنس الذهب والفضة سواء كان ثمنًا او كان صرفًا او كان
 مكسورًا، بخلاف الفلوس ولان الفلوس هي في الاصل من
 باب لا عراض والتبعية عارضة بها“

”اور کوہنری روایت یہ ہے کہ عیون (Cash Payment) اور
 تقاضا جس ضروری نہیں، کیونکہ یہ چیزیں جس سو، اور چاندی میں متبر
 ہیں، خبر، اور کسی قسم اور کسی شکل میں ہو، بخلاف فوس کے (کہ وہ جس
 سو، اور چاندی میں سے ہیں نہیں، اور اس لئے بھی کہ فوس حقیقت
 میں سامان کے قبیل میں ہیں، وراثتیت تو ان کو مابھی طور پر اطلاق
 ہوئی ہے۔“^(۲)

یہ امام احمد کی دوسری روایت ہے، اس کا اصل بھی وہی ہے کہ ”صرفہ“ کے
 لئے ثمن شقی یا ہونا ضروری ہے۔

امام زہبی فرماتے ہیں:-

”وشرعاً هو بيع الخقد يستند جنس بجنس او بغير جنس
 أي ببيع الذهب بالذهب او الفضة بالفضة او الفضة بالذهب“

”حضرات حنفیہ نے بیع صرف کی تعریف یہ کی ہے کہ ثمن کو ثمن کے مقابلے میں فردِ شت کیا جائے۔ اور ان کے نزدیک اثمان سے مراد وہ ہیں جو خفیہ ثمن ہوں، یعنی زمانہ تقدیم سے داور و سونا اور چاندی ہیں، خواہ سکہ کی شکل میں ہوں، زمانہ اور ذرا اہم، جو ”نقدین“ کے ساتھ مشہور ہیں، اور یا زبور کی شکل میں ہوں، جیسا کہ بائیں اور چوڑیاں ہیں، اور یا ڈی کی شکل میں ہوں، اور شافعیہ اور حنابلہ نے ثمن سے ”نقد“ کے ساتھ تعبیر کی ہے، موانہوں نے کہا کہ ”صرف“ ”نقد“ کے مقابلے میں نقد کی بیع کو کہتے ہیں، غرضین خواہ ہم جنس ہوں یا نہ ہوں، اور ان کے نزدیک بھی ”نقد“ سے مراد سونا چاندی ہی ہے، خواہ کسی بھی شکل میں ہوں، اور قیوں مذہب کا حکم ایک ہے، اور یہ کہ سونا اور چاندی کی خرید و فروخت جب جنس کے ساتھ ہو، مثلاً سونے کو سونے کے ساتھ یا چاندی کو چاندی کے ساتھ تو اس صورت میں علول (اُدھار نہ ہونا) مکمل (برابر ہونا) اور تقابض ضروری ہیں..... انہ علائق صرف کی مذکورہ تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف اس سونے اور چاندی میں مختصر ہے، جس میں کھوٹ غالب نہ ہو، لہذا اگر سونا یا چاندی جس میں کھوٹ غالب ہو، یا جائین سے نقد فلوس رائج ہوں، تو اس عقد کو عقدِ صرف نہیں کہا جائے گا۔“^(۱)

ان تمام مباحرات کا حاصل یہ ہے کہ انہ علائق کے ہاں عقدِ صرف کے لئے جن کا خلق ہونا ضروری ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ کھوٹ کی صورت میں سونا چاندی غالب ہوں۔ اس لئے ”فلوس“ کی بیع صرف میں داخل نہیں، بلکہ سونے یا چاندی میں اگر ”غش“

(کھوت) غالب ہو، اور بحیثیت سکر کے یہ مون یا چاندنی رات ہو، تب بھی اس کی بیع حلال نہیں ہوگا، کیونکہ کفر الدقائق کی عبارت سے واضح ہے:-

”و غلب الغش ليس في حكم الدرهم والدنانير فيصه
بمعها بجنسها متغاضلا والنبايه والا ستقر ارض بما يرويه
عدوه او وزنا او بهما ولا يتعسن بالتعسين لكونها اثمانا۔“
”کھوت اگر غالب ہو، تو اس صورت میں یہ درہم یا دنانیر کے ختم
نہیں ہوں گے، لہذا ان کی بیع جنس کی بیع زیادتی کے ساتھ جائز
ہوگی، اور روائے کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاملہ
وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، البتہ یہ متعین کرنے سے
متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثمان ہیں۔“^(۱)

یاد رکھیں چاہئے کہ ”رہا“ ”صرف“ سے مختلف ہے، یہ ہوسکتا ہے کہ وہ پاسی
صورت میں ہو، اور وہ صرف نہ ہو، مثلاً اگر خطے (مستند اداۃ کے متابجے میں نقد مندا بچا
جائے، تو یہ رہا ہے، اور ناجائز ہے، لیکن صرف نہیں، اسی طرح اگر ایک قلم و فلسوں کے
مقابلے میں فروخت کیا جائے، اور قید نہیں ہو، تو خفیہ اور مالکیہ کے ہاں ہالہ اتفاق یہ رہا ہے،
اور حرام ہے لیکن خفیہ کے ہاں یہ ”صرف“ نہیں، اور صرف نہ ہونے کا قاعدہ یہ ہوگا کہ اگر
جنس کا غیر جنس کے ساتھ مبادلہ ہو، تو اسی عمل جائز ہوگا، خیار شرط قبول کرے گا، اصل قبول
کرے گا، اور نقد بغیر ضروری نہیں ہوگا، بلکہ ایک جانب سے نقد کافی ہوگا، تا کہ بیع الکالنی
یا کالنی نہ ہو، فتح القدیر میں مذکور ہے:-

”ان يبيع قلا يغير عينه بغير اعيان هذا يجوز لان

(۱) کفر الدقائق مع اسرار التنقیح الملاحم لواءہ کت عبد اللہ بن احمد بن محمود
المعروف بحلقہ ابدین التنقیح المثلثی ۱۰۱۰ ھ، مروت، دارالکتب العلمیۃ، طبع اول

مفلوس النجاة مثل متساوية قطعاً صطلاحاً انناس علمی

سقوط فیمۃ ازجودہ منها جبکون احدہما فضلاً لخاصا

مشروط فی العقد وهو الربا۔

”غیر معین فلس کو اگر وہ غیر معین فلس کے ساتھ بیو تو یہ جائز نہیں،

کیونکہ فلس رائج امثال قدویہ ہیں کیونکہ لوگوں نے ان میں جودت

کی قیمت کو ساقیہ کر دیا ہے، تو ایک فلس مشروط طور پر خالی عین اچھوٹ

بوجہ نئے گاہ اور یہی رہا ہے۔“

اس عبارت سے یہ بات واضح ہے کہ اگر غیر معین فلس کا غیر معین فلسین سے

ساتھ تیار ہو، تو اسی صورت میں یہ معروضہ، تاریخی تمام ہے، کیونکہ فلس مثلاً فلسفہ میں

(یعنی ایک فلس) دوسرے فلس کا ہم مشاں ہے۔ (تو دسب ایک فلس دوئے مقابے میں ہو، تو

ایک چار سب میں ایک فلس خالی عین اچھوٹ ہو، اور یہی رہے، تو رہا ہی آخر یہی، اس پر سادق

ہے، لہذا یہ صورت تمام ہے، لہذا اگر فلس کو معوضے کے وقت معین یہ جائے، مثلاً یہ کہا

جائے کہ یہ ایک فلس میں تم تو تھہرتے ان دفعوں کے مقابے میں فروخت کرتے ہوں، تو

اس صورت میں حضرات شخصوں کے لئے ایک یہ صورت بہتر ہے، کیونکہ انہیں اسے قبول نہا، ان

کے ضمیر میں ”کے“ اور عرض میں تضاد حاصل نہ ہو، تو فلس میں بھی جو نہ ہوگا، تو یہ کہ فلس

لوگوں کی صفات سے عین نہ تھا، اور ناقدین کی صفات سے اس کی ضمانت ہاں ہو سکتی،

لیکن حضرات، مہتمم کے نزدیک یہ صورت بھی چتر نہیں، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ جب

فلس اصحاب سے عین نہ تھے، تو اب صرف یہ کہ یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ اس کی

ضمنیت تو پیش کرے، بہت سارے لوگ اس کی ضمنیت کے بیان پر متعلق ہو چکے ہیں، تو وہ

نکد ہوتا ہے۔

”Interest“ کے معنی میں، مہتمم کا فی فرماتے ہیں:

”ويعجز بهم استعدادات المتكبرية من غير المتعوضات
جنسها متفاضلاً عند أبي حنيفة وأبي يوسف بعد أن
يكون يدأبداً كبيع نفلس بأفلسين بأعنيهما. وعند
محمد لا يجوز وجه قوله، أن الفلوس الثمن فلا يجوز بيعها
بجنسها متفاضلاً كالدرهم والدينار، ودلالة الوصف عبارة
عما تقدم به مائة لا عيس ومائة لا عيان كما تقدم
بالدرهم والدينار، تقدم بأفلسين فكانت الثمان. وإلّا
كنت الثمانا عند مقابلتها بخلاف جنسها، وعند مقابلتها
بجنسها حالة المدونة، وإن كنت ثماناً فالثمن لا يتعين
وإن عيس كما الدرهم والمدينار، فالتحقق التمس قبضها
بالتعدي فكان بيع أفلسين بأفلسين بفجر الثمانين، وإذا
لا يجوز، وإنها إذا كنت الثماناً فإحدى يعاقب الواحد يبقى
الأخر ففصل ما لا يقبضه عوقب في عقد المعاوضة وهذا
تفسير قوله ”الخ“

”کہنے چاہئے کہ اشیاء کے مابین شی، ”معدودات متکبرہ“
میں سے ہوں، ان کی بیچ جنسبہ نزاع کے ساتھ نہ ہو جاتی ہے اور
نامزد ہونے کے لئے یہ چاہئے کہ جنس کے نام میں یہ ماری نہ ہو
باتوا نہ ہاتھ ہو، جیسے کہ یہ قصے کے مقابلے میں، افلسوں کی بیچ
چاہئے، جبکہ یہ دونوں ممکن ہوں، اور نامزد کے لئے یہ چاہئے
ہیں۔ نامزد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فلوں، ثمان ہیں، بند اور نام
اور نام کی صورت ان کی بیچ جنسبہ نزاع کے ساتھ چاہئے نہیں، اور
بعض (شہادت) کی دیکھیں یہ ہے کہ جس چیز سے شی کی قیمت کا

انداز دیکھا جاتا ہے، اور اشیاء کی ولایت کا انداز جس طرح ارازم اور
 دلتائر کے ساتھ کیا جاتا ہے، اس طرح فلوں کے ساتھ بھی کیا جاتا
 ہے، لہذا فلوں اشیاء ہوں گے، اور یہی وہ ہے کہ فلوں کا مقابلہ
 جب غیر جنس کے ساتھ ہو، یا جنس کے ساتھ ہو، لیکن دونوں طرف
 مساوی ہوں، تو فلوں کو اثر نہ قرار دیا جاتا ہے، اور جب جب فلوں
 اثرات ہیں، تو اثرات اعمین سے متعین نہیں ہوتے، جیسا کہ ارازم اور
 دلتائر کا معاملہ ہے، لہذا ان میں 'تعمین' کا عدم ہوگئی، تو جب یہ سمجھا
 جائے گا کہ یہاں غیر تعین فلسفی غیر تعین فلسفین کے ساتھ ہی ہوگئی،
 اور یہ جائز نہیں، اور یہی ہے بھی کہ جب یہ اثرات ہیں، تو ایک فلس
 ایک فلس کے مقابلے میں آجائے گا، اور ایک فلس غرض سے غافل رہ
 جانے کا، اور یہی رد کی گئی ہے۔^(۱)

اور ہر ایسے میں ہے۔

ویجوز بہ الغلی بانفسین اعمانہما عندہ فی حیثۃ وائی
 یوسف، قال محمد، لا یجوز، لان التسمیۃ تثبت باصطلاح
 العکس فلا تبطل باصطلاحہما واذا بقیت اشیاء لا تتعین
 قصہ کما اذا کانا بغیر اعمانہما، وکیفہ اندرہم بالدرہمین
 ونہما ان التسمیۃ فی مقیمہ تثبت باصطلاحہما اذلا ولایۃ
 تنفیہ علیہما فتبطل باصطلاحہما واذا بطلت التسمیۃ
 تتعین بالتعیین۔۔۔ قصار کالجوزۃ بالہجورتین بخلاف
 التوقد لانہا للتسمیۃ خلقت۔^(۲)

(۱) یہاں لکھا ہے: "کونسانی والا مام العزائم علماء الدین ہی بکر من معہ الکتابی،
 گر اس، (بجہ ہم محمد کمپنی، طبع ہوا ۱۳۶۶ھ)
 (۲) یہاں لکھا ہے: "توقد، ۱۳۶۶ھ"

اس عبارت کا حاصل یہی ہے۔ جو ہم نے اوپر ذکر کیا۔

فلس مغلسین کی فتح و تقدیر وغیرہ میں چار صورتیں تحریر تھیں، ان میں سے تین صورتیں بالائے اتفاق حرام اور ناجائز ہیں، اور ایک صورت اختلافی ہے، اس کی تفصیل مقرر ہوئی:-

۱ -	فلس غیر معین	=	فلسین غیر معین	حرام اتفاقاً
۲ -	فلس معین	=	فلسین غیر معین	
۳ -	فلس غیر معین	-	فلسین معین	اختلافی (۱)
۴ -	فلس معین	=	فلسین معین	

فلوس میں تاویل جائز ہونے کی صورت علامہ سرحدی نے یہ بیان فرمائی ہے:-

وإذا اشترى ارجل قنوسا بدرهم وتقدر الثمن ولم تكن القنوس عند نيلها فليبيع جنداً، لأن القنوس الرابحة ثمن كالتقود، وقد بينا أن حكم العقد في الثمن وجوبها ووجودها معا ولا يشترط قبضها في صلتها بلصحة العقد كما لا يشترط ذلك في الدرهم والدنانير۔

”بب ایک آدمی ذرا ہم کے بدلے میں فلوس خریدے، اور ثمن (ذرا ہم ادا کئے) ادا کیا، اور فلوس ہانچ کے پاس نہیں تھے، تو یہ جائز ہے، کیونکہ فلوس رائج نقود کی طرح ثمن ہیں، اور ہم یہ جان کر چکے ہیں کہ ثمن میں عقد کا عظم صرف اس کا وجوب اور وجود ہے، اور ثمن کا بوقت عقد ہانچ کی ملکیت میں ہونا صحت عقد کے لئے ضروری نہیں، مہیا کہ یہ ذرا ہم اور ذرا غیر میں یہ شرط نہیں ہے۔“ (۲)

(۱) فتح القدير (۱/۲۲۰)

(۲) المسبوط للسرخسي: خمس فلسين السرخسي، بيروت، لبنان، دار المعرفه، طبع

یہ حارسہ صرف ایک منکے کے "قرش" فرماتے ہیں:-

وینع الفوس باندہ اہم لیس صرف الفوس

"ورفوس کی بیخ و راجہ کے ساتھ صرف ہے نہیں۔" (۱)

ہر چہ ایک ہی تہ و بکر ہوا، ایک یہ جب فوس ہو، تو یہ صرف نہیں، تو چہ
"دونوں طرف فوس ہو، تو وہ نظریاتی ذی طرف نہیں ہوگا۔

یہاں تک یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ "نقدِ غنائی" کے ہاں فوس کی بیخ
صرف نہیں ہے، اب آئیے، "مالیاتی" فوس دیکھتے ہیں:-

فوس کی بیخ کے صرف ہونے یا نہ ہونے سے متعلق مالیاتی کا نقطہ نظر

قمت ازایت ان اشتريت فوسا باندہ اہم فانقر قنا قبل ان

ان لتقا بفض. قن لا یصع هذا فی فوس مئث. وهذا فاسد.

قن لی مئث لا غیر خفا نظرہ باندہ ولا بانورق. و تو

ان الناس اجنوا: بينهم اجمود حتی تکون لہا سکہ و عین

لکر ہتھا ان تبع باندہ ولا بانورق نظرہ۔ قمت ازایت ان

اشتریت لکتم فضة و عاتلم ذهب او تیر ذهب بفوس

صافتر قنا قبل ان لتقا بفض. اموزہذا فی قول مائث "قن

لا یجوز قن بفوس"۔ قن انست بن سعد عن یحیی بن

سعد و ریعہ انہما کرھا لفوس خفوس و بینہما فض

اور نظرہ و قنا: انہما صارت سکہ و فن سکہ الیہا تیر

و اللہ اعلم۔

"فوس" کے کیا آپ یہ سچائی کی میں ارادہ کر کے ہوئے فوس

فریہ دل اور پھر ہم قبضہ کے بغیر ملک ہو جائیں تو یہ امام کا حکم
کے قول میں ذرا سیٹ نہیں۔ اور یہ تو مد ہے، مجھے امام کا حکم نے
فوریہ قہوں کو روکنے کا چاہی ہے۔ لہذا مقابے میں اویں رہوں، تو اس
معائنات میں کوئی خیر نہیں، اور اگر وہ کہوں میں حاصل شریعت
کمریں، یہاں تک کہ یہ تکہ ہر وقت میں ہو جائیں تو میں ان کو اس کا
تبادلہ کرنے کا کوئی کسے نہ تھا اویں رہوں، مقررہ وقتوں کا۔ میں نے کہا،
تو یہ یہ بتائیں کہ میں ان قہوں کے بدلے چاندی یا سونے کی انگوٹھی
فریہ دل، اور پھر قبضہ کے بغیر ملک ہو جائیں تو یہ امام کا حکم نے
نہ ایک یا نہ ہے، فریہ دل یہ امام کا حکم کے ذریعے چاندی نہیں، کیونکہ
امام کا حکم نے فریہ دل قہوں کا فلسفہ کے متعلق ہے جس معاہدہ چاندی نہیں
..... لیسٹ میں، حد نہیں ہے معید اور بیچ سے روایت کرتے ہیں
کو یہ وہوں قہوں کا قہوں کے مقابلے میں یہ امام کا حکم کو روکا جاتا ہے
جس جس میں زیادتی یا اسرار اور یہ قہوں کا یہ ایک تکہ یہ خیر اور امام
کی حرم سکون ہے۔

وقتی مالت اکثره دلت فی الغنوس ولا ارتکاحا
کتعزیم الذنائب وادبنا۔ وقت ازایت ان شتریت ظ
بغمین یصور هذا عند مالت اقل لا یصور فی
بغمین۔

”اور امام کا حکم نے فریہ دل میں ان قہوں میں غنوم بخت ہوں، اور
میں اس معاہدے کو تاخیر و درازمندی حرمت کی صورت میں نہیں سمجھتا

ہوں، میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ اہم مالک کے نزدیک ایک فلس کی بیج دو فلسوں کے ساتھ جائز ہے؟ فرمایا: ایک فلس کی بیج دو فلسوں کے ساتھ جائز نہیں۔^(۱)

انسلیٹ عن یزید بن ابی حبیب وعبد اللہ بن ابی جعفر قالا: وشبهوا کلہم انہم کانوا یکرہون صرف اللوس بالذخیر والذہام الا یدایمہ۔ وقال یحییٰ بن ایوب: قال یحییٰ بن سعید: اذا صرفت درہما فلوساً فلا تفرقہ حتی تاحض کلہ۔

”ہمارے سارے مشائخ فلس کا ذخیرہ اور ذہام کے ساتھ صرف کو تا پسند فرماتے تھے، مگر یہ کہ ہاتھ ذرا ہاتھ ہو۔“^(۲)

حضرات مالکیہ کی ان عبارات سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کے ہاں رائج یہی ہے کہ صرف کے لئے شمن کا ٹھٹھی ہونا ضروری نہیں، بلکہ فلس کی بیج بھی صرف میں داخل ہے، اور اس میں تقابض ضروری ہے، اور اذہار ان کا معامہ جائز نہیں۔

کیا کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیج صرف میں داخل ہے؟

باب سوم میں یہ بات گزر چکی ہے کہ ”نوٹ“ کی شرعی حیثیت میں چار مشہور نظریے ہیں:-

۱- نوٹ ذین (Debt) کی ”سند“ (Certificate) ہے۔

۲- نوٹ ”سامان“ (Goods) ہے۔

۳- نوٹ سونے اور چاندی کا ”بدل“ یا قائم مقام (Substitute) ہے۔

۴- نوٹ بذات خود ”شمن عربی“ ہے، اور فلس کے حکم میں ہے۔

(۱) حوالہ ۱۱۱۔

(۲) حوالہ بالا (۳، ۵، ۶)۔

یہ مسئلہ ان ہی نظریات پر متفق نہ ہو، بلکہ ان نظریات میں اختلاف وجود ہے۔
یہ مسئلہ بھی اختلافی بن جاتا ہے۔

چند نچر ہو حضرت پہلے نظریے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک فوٹون میں بیع
ضرب کا تصور نہیں، کیونکہ بیع صرف میں تھا بغیر ضروری ہے، اور کوٹ پر قبضہ اصل پر
قبضہ ہے نہیں، بلکہ کسی فی منہ پر قبضہ ہے، تو کتابت میں تو انہیں نہ ہوگا، تو بیع ضرب
مشعورہ بھی نہیں۔

۱۷۔ اے: اوانتھو کی میں نے کور ہے:-

سوال :- اگر سو روپے کے کوئی شخص یہ ابیدہ سی کے ہاتھ سے تمہارا
 زہر جو وہ لے یا فر دہشت مرنے کو کیسا ہے؟ (میلز اور ہروڈ)۔

الجواب :- مودت ٹوٹ حوالہ ہے۔ غیص نہیں، اس لئے یہ دونوں صورتیں حرام اور مہر ہیں، کیونکہ جہان نہیں، اور یہ بہت ہی ظاہر ہے۔

ہفت روزہ سرے منٹھس سوال کے جواب میں فرمایا:-

الجواب :- نوٹ کی حقیقت حوالہ ہے، اور حوائج میں کسی تشابہ معروض یا مترادف پر مبنی ہے۔^(۱)

بہر حق حوالہ اس کا اٹھنا ہوتا رہتا ہے۔ (۱)

فقہوی رشید یہ میں تحریر ہے:-

اوس:- نوٹ کی خرید و فروخت کی یہ زیادتی پر جائز ہے یہ نہیں؟
یا تفصیل اور مفہوم نہیں۔

جواب:- نوٹ کی خرید و فروخت برابری قیمت پر بھی درست نہیں بلکہ
اس میں حیلہ حوالہ ہو سکتا ہے، اور حیلہ عقد حوالہ کے جائز ہے، مگر کلم
زیادہ پر بیع کرنا اور نہ جائز ہے فقط۔ (۲)

بند دہائی علم و میں سے ان حضرات کے نزدیک ہو کہ نوٹ مستبدین ہے، جیسا
کہ باب موسوم میں اس کا تذکرہ کر رکھا ہے، اس لئے ان کے نزدیک نوٹوں میں بیع جائز ہی
نہیں، مباحثہ بھی چار نہیں، اور عقد غلط بھی جائز نہیں۔

ابہت اگر کسی نے بیع کی، تو اس کو عقد حوالہ کہا جائے گا، اور اسی تالیف سے اس
معاملے کو درست قرار دیا جائے گا، بشرطیکہ سودی کے ساتھ جو دہائی ہو، اور حوالے کا مطلب یہ
ہے کہ یہ عمرو کو اس روپے کا نوٹ دے دیا ہے، جو یہ زید اپنا دین اس کے حوالے کر دے،
اور عمرو اس کو اس روپے کا نوٹ دے دے، یہ کو یہ دینا دین اس کے حوالے کر دے، ابہت
کی نشانی جس طرح بیع میں، جائز ہے، اسی طرح عقد حوالہ میں بھی ناجائز ہے۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ "نوٹ" عرض در سامان کے قسم میں ہے، ان کے
زیر یک بھی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف نہیں، کیونکہ صرف کے لئے غرضیں کا ڈر (نقد) سونا
ضروری ہے، ان کے ہاں صرف سونے اور چاندی میں تحکم ہے۔

حنابلے ہند میں سے علامہ رام پور اور احمد رضا خان بریلوی صاحب اسی کے
قول ہیں، چنانچہ وہ، پنے رسالے میں لکھتے ہیں:-

(۱) تاریخ فقہی، مفتی مزین الرحمن صاحب، دارالچشمی، لاہور، شمس الثانی، ۱۳۹۱ھ (ص ۶۳۹)۔

(۲) فقہوی رشید، ص ۱۰۰، مفتی رشید احمد ٹیپو (۱۹۰۰)۔

سوال: "هل يجوز بيع النوط بآزید من رقبه او ناقص؟"
 جاتول: نعم، يجوز ببيعہ بآزید من رقبه ویل ناقص منه کیفما
 تراضیا (الی قولہ) نص علماء ناقطیۃ ان علة حرمة الربا
 القید الممہود بکمل او وزن مع الجنس فن وجدنا حرم
 النقص والتماء وان عدما، جدا، وان وجد احدہما حل
 النقص وحرم التماء، وهذه قاعدة غیر متخرجة وعینہا
 تدور جمیع فروع البیاع، ومعلوم ان لا اشتراك فی النوط
 وانما اہم فی جنس ولا قید، اما الجنس فلان هذا
 قرطاس، وتلك قطعة، واما القید فلان الدھم موزونة
 ولا قید للنوط اصلا لا مکمل ولا موزون، فیمجب ان یحل
 النقص، والتماء جبعا، فاذا لم یس النوط من الاموال
 المربوۃ الخ

”سوال: کیا نوٹ کی بیچ اس میں لکھی ہوئی قیمت سے کم یا بیشی کے
 ساتھ فراخت کرنا درست ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ہاں، اس کی بیچ اس
 میں لکھی ہوئی قیمت سے کم یا بیشی کے ساتھ جائز ہے، جس طرح
 عائدین راضی ہو جائیں..... ہمارے سامنے علماء نے اس بات کی
 تصریح کی ہے کہ حرمت رہا کی خدمت قدر (کیل، وزن) اور جنس
 ہے، دونوں باتیں اگر موجود ہوں، تو زیادتی اور نساہ دونوں ناجائز
 ہیں، اور اگر دونوں باتیں معدوم ہوں، تو زیادتی اور نساہ دونوں جائز
 ہیں، اور اگر ایک بات موجود ہو، تو زیادتی جائز اور نساہ ناجائز ہے، یہ
 نوٹنے والا قاعدہ نہیں، اس پر پایہ رہا کے تمام جزا کی مسائل کا ماہر
 ہے، اور یہ بات بالکل معلوم ہے کہ نوٹ اور ہر ہم میں کوئی جھڑپی

اشیاء کے جنس، کیفیت و حالت، ایک کا نقد ہے، اور ہر اہم چاندی ہے، اسی طرح قدر کی بھی بات ہے۔ کہ ہر اہم موزونیت میں سے ہے، اور نوٹ کا کوئی وزن نہیں، کیونکہ یہ یہ موزونیت میں سے ہے، اور نہ مکملات میں سے ہے، لہذا واجب ہے کہ اس میں زیادتی و نقصان دونوں جائز ہوں، لہذا نوٹ اسوائے یہ میں سے نہیں۔

فتاویٰ رضویہ میں ایک سوار نے جواب کے آخر میں تحریر کیا ہے: ”پس حسب ضابطہ مقررہ یہاں فنکارانہ و فنی حقائق ہوں، چاہئے۔“ ۲۲۰

اور فتاویٰ رضویہ میں مذکور ہے:-

”فتمین: انہما ستم یثبت لہا ما یثبت لسانہ السنہ من زیادۃ و نقصان و ہوا و بیع بعضہا ببعض متماثلاً او متفاضلاً من جنس او اجناس مثلاً“

”تو یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ نوٹ سامان ہے، دوسرے سامان کی طرح اس میں بھی کمی بیشی ہوگی تو دونوں نوٹ ہم جنس ہوں یا مختلف الجنس ہوں۔“

اور شیخ سیّد محمد بن سیّد ایمانویؒ فرماتے ہیں:-

”اذا علم هذا اخلا مانع من بيع الورق على اختلاف انواعه وسمياتہ من الزیادات او النقصان او التماثل او التفاضل یحد الفقہیین یحد التقیین المذهب والمظہ متفاضلاً و متماثلاً“

۱) کتب الفقہ المعاصر فی استقامہ الخراج و التمدد علیہ (ص ۱۶)۔

۲) فتاویٰ رضویہ بریلوی (سوائے امر، نہ جان پریشانی، نہ پانی، نہ پتہ، نہ تنگ کوئی، نہ اسے پتہ نہ روزگار پانی) (ص ۲۵) (مطبوعہ دار الفکر)۔

ولا دخل لربها فی شئ من ذلک لان نورق لبس من
الاموال الربویة ولا لربها محتص بالمکدات
والعزوات و نورق لبس بمکین ولا مؤذن۔

”... خوں کے تہاڑے میں رہا کا کوئی دش نہیں، کیونکہ نوٹ
اور مال ربویہ میں سے نہیں اور اس لئے بھی کہ ربوہ خاص ہے مکتدات
اور عزوات کے ساتھ درخت نہ ملے، اور نہ مؤذن“

اور جن خطرات کے لئے ایک ”نوٹ“ سوائے چاندنی کا قائم مقام اور سوائے
پونہ کی کادیں ہے، ان کے لئے ایک نوٹوں کے احکام دہی ہوں گے جو سوائے پونہ کے
پیر، ہڈان کے لئے ایک نوٹوں کا تہہ نہ ملے۔ میں داخل ہے۔

مواضع میراثی صاحب تصنیفی مہارات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی میں
نظرے کے قائل ہیں، اور ان کے لئے ایک نوٹ مبنیٰ ہے، لیکن اس پر احکام سوائے پونہ کی
سکاٹو ہوں گے، نہ یہ نوٹوں کے نوٹ کے بارے میں ایک جلد اور فہم تے ہیں:
”نہیں پیسے (نوٹوں) اگرچہ عرفاً شریں ہیں، مگر میں شریں نہیں سمجھ
کے ہیں، بخلاف نوٹ کے کہ یہ میں شریں سمجھتی ہے، و قیمت خفہ
نہیں، بلکہ ثمنیت عرفیہ ہے، جس سے اصل بیع فہم میں ہا کر سوائے سے
یہ نہ نہیں آتا کہ نوٹ میں بھی چاہئے ہو، کیونکہ پیسے غیر ہنس شریں ہیں،
حقیرہ بھی اور عرفاً بھی، کو جوہر اسطرح اور عرف کے اس میں بھی
شمیت کی صفت تھی ہوا نہیں، بلکہ نوٹ عرفاً جمع احکام میں میں شریں
حققی سمجھئے، وہ بے غلط میں امی بن، پر غصہ ہو، یہ جو کے گا، اور
تہہ جس اس میں حرام ہوگا۔“

۱۔ جریڈہ البلاد، سعودیہ تعداد، ۲۴/۲۲، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱

شیخ عبدالرزاق غلیفی فرماتے ہیں:-

”ثم ما كن الا امر كذا قلت كانت الاوراق النقدية بدلا عما
حلت محلها من خدات الذهب او النقطة التي سبقتها في
التعامل... وعني هذا تجب فيها الزكوة كاصلها ويقدر
فيها التصاب بدلا قدر بها في اصلها وتجري فيها ربا الفضل
والنسبة“^(۱)

اس عبارت کا حاصل یہی ہے کہ کرنسی نوٹ جب ہونے چو کرنسی کی کرنسی کے قیام
مقام ہو گئے، تو اب اس پر اس کے سوا بے احکام چرکی ہوں گے، اور کرنسی نوٹوں میں دیگر
احکام کی طرح ربا الفضل اور ربا الناسی دونوں قسمیں چرکی ہوں گی۔ ان عبارات سے یہ
بات ظاہر ہوتی ہے کہ کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف ہو سکتا ہے۔

اور جن حضرات کے نزدیک کرنسی نوٹ مستقل زر ہے، اور احکام میں قسوں کی
صرت ہے، ان کے نزدیک کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف نہیں۔

حاصل یہ کہ مذکورہ چوہ قسوں میں سے صرف تیسرے موقف کے مطابق کرنسی
نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف ہے، باقی تین موقفوں کے مطابق نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف نہیں،
اور بیع صرف نہ ہونے کی وجہ اٹک ہے، یعنی:-

”موقف اول کے مطابق نوٹ پر قبضہ سند پر قبضہ ہے، تو قبضہ ہونے کی وجہ سے
بیع صرف کیا سرے سے یہ بیع ہی نہیں، بلکہ نولہ ہے۔

دوسرے موقف کے مطابق نوٹ سامان کے ختم میں ہے، اس لئے صرف کی
تعریف اس پر صادق نہیں آتی، چوتھے موقف کے مطابق نوٹ اگرچہ زر ہے، لیکن چونکہ بیع
صرف کے لئے ثمن کا غلٹی ہونا ضروری ہے، اور یہ ثمن قطعی نہیں، اس لئے بن کا تبادلہ بیع
صرف نہیں، تیسرے موقف کے مطابق چونکہ کرنسی نوٹ ہونے یا چاندی کے قیام مقام ہے،

اور میں کا قصور بھی ہوتا ہے، جو مہل کا کتاب اس نے اس کا سہارا بنایا صرف ہے۔
 بہر حال جو شے وقت کے مطابق تھی اس کی ٹوٹوں کا یہ دوسرا صرف نہیں۔ اس
 مفتی محمد تقی عثمانی سے حسب فرمائے ہیں:-

ثم ان هذه الاوراق النقدية وان كان لا يجوز فيها
 التفاضل، ولكن بيعها ليس بصرف لان الاوراق النقدية
 ليست اثماناً حقيقية وانما هي اثمان عرقلة و اصطلاحية
 ولا يجري الصرف الا في الاثمان الحقيقية من الذهب
 والفضة۔

"پھر یہ نوٹ اگرچہ ان میں داخل یا نہ نہیں، لیکن ان کی خرید و
 فروخت صرف نہیں، کیونکہ نوٹ خلقی اثمان نہیں، بلکہ یہ تو صرف یہ
 اصحیحی اثمان ہیں، اور بیع صرف اثمان خلقیہ جتنی سوائے یہ قدری
 میں جاری ہوتی ہے۔" (۱)

سید محمد باقر اپنے کتاب میں تراویحوں کے بارے کے ایل میں تحریر فرماتے ہیں:-
 "وعملیات البیہ والشر، هذه جائزة شرعاً سواء كانت
 حاضرة او لا جل۔"

"اور ان کی خرید و فروخت کا عمل شرعاً جائز ہے، خواہ غائب ہو، یا موجود
 ہو۔" (۲)

اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کرنسی ٹوٹوں کی اور صرف کو جو قرار
 دیا، نیز اس صرف نہیں، جیسا کہ خط میں ہے۔

(۱) احکام الاوراق النقدية، المجلد ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) المسند الماریوی فی الاسلام، ج ۱، ص ۱۰۰، مکتبہ المدینہ، دارالمنار، حیدر
 آباد، ۱۴۰۰ھ، ص ۱۰۰۔

شیخ عبد اللہ بن سلمان جو دار الفکر و ریاض کے رئیس ہیں فرماتے ہیں:

"هذه النظرية شريفة الأوراق النقدية كالتفوس في
 ضرورية شريفة فيما ثبت للتفوس من أحكام الربا
 ونزكاة والسم تثبت للأوراق النقدية مثبته وقد قال بهذه
 النظرية مجموعة كبيرة من الفضل العظماء ويعتبر القائل
 بها في الجملة وسطاً بين القائمين بالنظرية السنية
 والقائمين بالنظرية العرضية، ولا شك أنه أقرب الأقوال
 إلى الأصالة في نظرنا، النقد الورقي ص ۱۳"

"اس نظریہ کا حصہ یہ ہے کہ نوٹ شمن جاری ہونے میں قنوں کی
 طرح ہیں۔ سو رہ، زر کوۃ اور سکہ کے ہوا حکام قنوں میں جاری ہوتے
 ہیں، وہ احکام قنوں میں بھی جاری ہوں گے، اس نظریہ کا قائل
 فاضل مامون ایک بڑی جماعت ہے، اور اس نظریہ کا قائل
 نظریوں یعنی یہ نظریہ کہ نوٹ سکہ ہے اور یہ نظریہ کہ نوٹ عرض ہے،
 کے درمیان فیصلہ دینا ہے، (یہ اس نظریہ کا قائل مذکورہ) وہ
 تحریروں کے قائلین کے درمیان میں ہے، یعنی یہ نظریہ اعتماد پر مبنی
 ہے۔) اور بلاشبہ یہ نظریہ جاری نظریہ حق اور ارتقائی کے (۱۱) اور
 قریب ہے۔"

شیخ ابو طیب اس سسے میں فرماتے ہیں:-

فتبین بجمیع ذلک ان النوت کا التفوس النحاسیة فی
 جمیع حکامہا ظہراً و باطناً اقتداء التفوس بنحو النوت
 بالتفوس ص ۱۹

”ان تمام (دلائل) سے یہ واضح ہوگئی کہ نوح علیہ السلام تمام احکام میں نیچے سے بنے ہوئے فلوں کی طرح ہے۔“^(۱)

ترجیح

دسب سوہم میں ہم نے کرنسی نوٹوں کی شرعی حیثیت کے بارے میں، جو حقے موقف کو ترجیح دی تھی، لہذا اسی بناء پر یہاں بھی رائج بھی ہے کہ کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف نہیں۔ فلوں کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ

فلوں کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ آتی باب کے شروع میں ”بیع صرف اور فلوں“ کے عنوان کے تحت بڑی تفصیل سے لیا گیا ہے، اس لئے یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

www.KitaboSunnat.com

ایک ملک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

جاننا چاہئے کہ ایک ملک کی کرنسی چھب واحد ہے، اور مختلف ممالک کی کرنسیاں الگ الگ تھکتے ہیں، اور کرنسی کے بارے میں رائج قول یہی ہے کہ فلوں کے حکم میں ہے، اور فلوں میں اختلاف مشہور ہے، جو تفصیل کے ساتھ گزشتہ صفحات میں ذکر چکا، امام محمد اور امام مالک فلوں میں تفاضل کو حرام قرار دیتے ہیں، بلکہ غیر معین ہونے کی صورت میں حضرات شیعین کا بھی یہی موقف ہے، لہذا کرنسی نوٹوں سے متعلق اس قول کے مطابق ملکی کرنسی کا تبادلہ کسی پیشی کے ساتھ جائز نہ ہوگا، اور تفاضل جائز نہ ہونے کی علت وہی ہے جو ”فلوں“ میں گزر چکی، یعنی یہ کہ یہ امثال متساویہ ہیں، تو بیع کی صورت میں اگر ایک طرف زیادتی ہوگی، تو وہ زیادتی مشروط خالی عن (بعض) ہوگی، اور یہی رہا ہے، جو حرام ہے، اس کی مفصل عربی عبارات گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکی ہیں۔

واضح رہے کہ جن حضرات کے نزدیک کرنسی نوٹ سہیدین ہے، ان کے نزدیک

نکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع درست نہیں، بلکہ بطور منصفہ حوالہ درست ہوگا، تخلص: تیار کرنسی ہیں، اور جو منصفہ تیار کرنسی نوٹ کو سامان کا ارجہ دیتے ہیں، ان کے نزدیک نہ صرف نکلی کرنسی کی بیع درست ہے، بلکہ تیار کرنسی بھی چاہے، اور جن منصفہ کے نزدیک کرنسی نوٹ سونے چاندی کا جو منصفہ اور اس کا بدلہ ہے، ان کے نزدیک نکلی کرنسی کی بیع بشرط تیار کرنسی چاہے، اور یہ بیع صرف ہے۔

۱۔ منصفہ: نکلی کرنسی کے تیار لے میں پورا قیام ہوئے:

۱۔ نکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع درست نہیں، بلکہ بطور حوالہ۔ بشرط تیار کرنسی چاہے۔ عدلے بند ہیں کہ عدلے، رشید احمد گیلوی صاحب، مولانا محمد اشرف علی تھانوی صاحب، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب و غیرہ: ان کے قائل ہیں۔

۲۔ نکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع تیار کرنسی درست ہے۔ عدلے دوسید اور مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اس کے قائل ہیں۔

۳۔ نکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع صرف بشرط تیار کرنسی درست ہے۔ علامہ، پرائیویٹ تھانوی صاحب اور علامہ سعدی صاحب قاضی۔ عدلیہ ان کی طرف مائل ہیں۔

۴۔ نکلی کرنسی کی بطور عام بیع بشرط تیار کرنسی چاہے۔ عدلے اکثر عدلے ہند اور علامہ عرب اس کے قائل ہیں، اور زیادہ قریباً قائلوں میں ان پر قاضی اور قاضی چاہے۔

کرنسی نوٹ کے بارے میں ایک قول جدید

مفتی رشید احمد مدظلہ العالی صاحب مرحوم کی تحقیق کے مطابق ایک روپیہ کا نوٹ نقد نہیں ہے، اور بڑے نوٹ ایک روپیہ کے نوٹوں اور حلقہ سکین کی رسید ہے، اور اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے۔ سفید رنگ آف پامنتان سے تحقیق پر معلوم ہوا کہ نوٹ درآمد

برآء کے حساب سے کھل چیداوار کے برابر دھاتی سکے اور ایک روپے کے نوٹ جاری کئے جاتے ہیں، پھر ان دھاتی سکوں اور ایک روپے کے نوٹوں کے نمونے کی تعداد کے مطابق بھورہ دستاویز بڑے نوٹ جاری کئے جاتے ہیں، لہذا اسٹیٹ بینک کے اس بیان کے مطابق

$$\begin{aligned} \text{دھاتی سکے} &= \text{فلوس} \\ \text{ایک روپے کا نوٹ} &= \text{فلوس کے حجم میں ہے} \\ \text{بڑے نوٹ} &= \text{فلوس کی دستاویز} \end{aligned}$$

اس لئے دس روپے کا نوٹ مثلاً ایک ایک روپے کے دس دس نوٹوں یا اس کے برابر دھاتی سکوں کی دستاویز ہے، خود زراور ماں نہیں۔

اسی نظریے کی بناء پر حقیقی صاحب مملکت کرنسی کے تولد کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

”ایک روپے کے نوٹ بیکھر فلوس ہیں، اس لئے ان کا باہم مبادلہ جائز ہے، البتہ تفضل اور نہا حرام ہے، اگر کہیں نہا کی ضرورت پیش آئے، تو مبادلے کی بجائے استقراض کا معاملہ کیا جاسکتا ہے۔ بڑے نوٹوں کے عوض ایک روپے کے نوٹ دیتا ہیں۔ معاملے کو استقراض میں داخل کیا جاسکتا ہے، بڑے نوٹوں کا باہم مبادلہ یہ درحقیقت مال کا نہا کا مبادلہ نہیں، بلکہ رسید کا رسید سے ہے، اس لئے جائز ہے۔“ (۱)

اس میں مملکت کرنسی سے متعلق اور ج ذیل چار صورتیں آجائیں:-

۱۔ ایک روپے کے نوٹوں کے بھورہ بیج باہمی مبادلہ، یہ تلاش اور تقاضے کے ساتھ جائز ہے۔

(۱) احسن الفتاویٰ، لدھیانوی مفتی رشید احمد صاحب کراچی، ایچ ایم سعید،

۲- ان کی بیع نہ ہو جائے۔ اور نہ قرضاً درست ہے۔ جس کی صورت یہ ہوگی کہ زیر عمر کو آج ایک ایک روپے کے سو نوٹ بغور قرض دیدے، اور ماہ بعد تیرہ پھر واپس کرے۔

۳- ۱۰۰ کا نوٹ مثلاً ایک ایک روپے کے ۱۰۰ نوٹ، اس کی بیع درست نہیں۔ لہذا اس میں قرض کا حیلہ کیا جائے گا، جیسے کہ اوپر ذکر ہوا۔

۴- ۱۰۰ روپے کا نوٹ = ۱۰۰ روپے کے نوٹ کے ساتھ تیار ہوا بطور بیع درست ہے۔

مناقشہ

حضرت مفتی صاحب مرحوم کا کرہی نوٹوں سے متعلق مذکورہ وقف اس بات پر مبنی ہے کہ ملک میں ایک روپے کے چھتے نوٹ ہوتے ہیں اس کی بقدر بڑے نوٹ بطور استاءیز جاری ہوتے ہیں، لہذا ملک یہ بالکل غلط ہے، کیونکہ تحقیق کر کے یہ نیز مناسبت سے یہ بات ثابت ہوگئی ہے کہ ملک میں بڑے نوٹ ایک روپے کے نوٹوں کے مقابلہ میں گنا زیادہ گردش میں ہوتے ہیں، لہذا اس موقف کی اصل بنیادی درست نہ رہی۔

نیز شروع باب سوم میں ہم نے چوتھے وقف کو راجع قرض روپے کے ہوا لاکھ اور قرائن ذکر کئے ہیں، ان سے بھی اس موقف کا گزور ہونا ثابت ہو رہا ہے، اور جب کرہی نوٹ سے متعلق اسلئے نظر یہ بنی باطل ہو گیا، تو اس پر جو تفریعات مبنی ہیں، وہ درست نہ ہوں گی۔

نیز بڑے نوٹ کو بڑے نوٹ کے بدلے میں فروخت کرنے کا ذکر اور یہاں جیسا کہ اوپر ذکر کر دیا چوتھی صورت میں ہے، یہ بالکل درست نہیں، کیونکہ یہ بیع الگ الگ یا کالانی ہے، وہ بالکل ٹھیک ہے، اس لئے کہ بڑے نوٹ حسب ماں نہیں، بلکہ مال کی زید ہے، اور رسید پر قبضہ مال پر قبضہ نہیں، تو یہاں اس موطنے میں یکے جانب سے بھی قبضہ نہیں ہو گیا،

تو اس صورت کو بیع کی بنیاد پر کس طرح جاکر کہیں گے؟ حالانکہ ملنے والے ہند نے جب کرنسی نوٹوں کو مستبدین کہا تو بیع کے طور پر ان کے مبادلے کو ناجائز کہا، اہل حوالے کی تائید کی، جیسا کہ اس کی تفصیل مزرعہ کی، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہئے تھا، بہرحال یہ موقف اور اس پر مبنی تفریحات قوی نہیں۔

ملکی کرنسی کے بطور بیع تبادلے میں ”تقا بضع“ کا مسئلہ

یہ مسئلہ نہایت اہم ہے، جو مفتی صاحب مرحومؒ نے بیان فرمایا ہے، اس کا مضمحل یہ ہے کہ گزشتہ صفحات میں ہم نے بڑی وضاحت کے ساتھ یہ بات ذکر کی ہے کہ غلوں یا کرنسی نوٹ کا تبادلہ بطور بیع، بیع صرف نہیں، بیع صرف نہ ہونے کا تقاضا یہ تھا کہ اس میں تقا بضع شرط نہ ہو، کیونکہ تقا بضع صرف کی خصوصیات میں سے ہے، لیکن اس کے باوجود صحیح اور قوی کے مطابق اس میں تقا بضع شرط ہے، جس میں مفتی محمد تقی عثمانی صاحب بھی ملکی کرنسیوں میں تبادلے میں پہنچنے تک بضع کے عدم اشتراط کے قائل تھے، کہ ایک جانب سے قبضہ کافی ہے، دونوں طرف سے تقا بضع ضروری نہیں، لیکن انہوں نے مفتی رشید احمد صاحب مرحوم کا مضمون پر مبنی سابقہ موقف سے زجر فرمایا، اور صرف ملکی کرنسی کے تبادلے میں ان کے ہاں بھی تقا بضع ضروری ہے، چند نچے دونوں حضرات کی عبارات ذیل میں ملاحظہ ہوں:-

مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

”بیع الغلوں، الغلوں بالمعادی، اس میں بالاتفاق تقا بضع نہیں ملے گی۔
شرط ہے، نہ بے شیخین رحمہما اللہ تعالیٰ میں ایک قول یہ بھی ہے کہ
صرف تعیین البینین بذا تقا بضع بھی کافی ہے، یعنی تعیین و تقا بضع میں
کسی کا وجود شرط ہے۔“

قدن الامام الکملانی رحمہ اللہ تعلی: تبایع غلوں بیعہ
بغلوں بیعہ فالغلوں لا یتمینان وان عینا الا ان القیض

فی المجلس شرعاً حتی یبطل بتواتر اشتباہ فی المجلس لکونه افتقاراً عن دین بدین ونوقیض احد ابنائین فی المجلس فافتقرنا قبل قبض الآخر وذكر الکراخی انه لا یبطل العقد لان اشتراط القبض من الجانبین من خصائص الصراف وهذا لیس بصرف فیکفی فی باقی بعض من احد الجانبین لان به یخرجه به عن کونه افتقاراً عن دین بدین، وذكر فی بعض شروط مختصر الطحاوی رحمه الله تعالی: انه یبطل لا لکونه صرف بل لتتمكن به التماء فی فیه بوجود احد وصفی حلاً بها الفضل وهو الجنس وهو الصحيح: (مذاهب ص ۲۳۷)

وقال الامام الطحاوی رحمه الله تعالی: ولای بد من التعمین فی بيع القلوس بمثلها لانحد المجلس کما مر فی بیه الجنس بالعمین: حاشیة الطحاوی علی البد ۱۱۰۳

مذکورہ نحو میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے اپنے ہاتھ سے ایک کراچی کو بیچ دیا تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ ایک کراچی کو بھی بیچ دے، ورنہ اس کا بیچ باطل ہے۔ (مذہب ص ۲۳۷)

دوسری شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ ایک کراچی کو بھی بیچ دے۔

مذکورہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے ایک کراچی کو بیچ دیا تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ ایک کراچی کو بھی بیچ دے، ورنہ اس کا بیچ باطل ہے۔ (مذہب ص ۲۳۷)

نہیں، جسدِ جاسن سے تھک نہیں ضروری ہے۔

حضرت مدظلہ کے راقی پر غور کرنے کے بعد اب ذکر
 بھی حضرت کی بات کو راجح سمجھتا ہے، واقعہ یہ ہے کہ "بیع الغلبوس
 بالغلبوس انشأوا" کی صورت میں قبضہ کے حقیقہ کی تصریحات میں
 اختلاف ہے، میں یہی جو حکم لکھا تھا، وہ جوہر البصائر اور انکشاف اور
 علامہ شری کی تحقیق کے مطابق لکھ تھا، اور حضرت مفتی صاحب
 عظیم کے ارشاد کا معنی "بیع الغلبوس" میں علامہ کاسری کی
 عبارت ہے۔ (یہ عبارت اوپر ذکر ہوئی) اس عبارت کا حاصل یہ
 ہے کہ جو زمین سے قبضہ ضروری ہونے کی وجہ یہ نہیں ہے۔ یہ قبضہ
 صرف ہے، جسدِ وجہ یہ ہے کہ شخص ایک ہونے کی بنا پر اس میں تسبیہ
 جائز نہیں، اگرچہ جن حضرات نے اسد الہدیین پر قبضہ کو کافی سمجھا
 ہے، انہوں نے کہا "اعلم" کی قیمن کے ذخیرہ قبضہ کے صرف مؤخر
 ہونے کو تسبیہ میں داخل نہیں کیا، علامہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے "فتح
 القدیر" ج: ۵، ص: ۲۸۸ میں اسی بنا پر اس کو تسبیہ ماننے سے انکار
 کیا ہے، اور چونکہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہ سبب امام محمد رحمۃ
 اللہ علیہ سے بھی نقل کیا ہے، اور اگر یہ نقل درست ہے، تو اس قول کو
 بھی باطل تو نہیں سمجھا جاسکتا، لیکن علامہ کاسری رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل
 بڑی زنی ہے، اور وہ یہ کہ تسبیہ سے بچنے کے لئے دو ہی صورتیں ہیں
 یہ تو عینین پر مجلس ہی میں قبضہ ہو جائے، یا تم وہ کہ عوف مزبوری تعیین
 کی جائے، چونکہ راجح قول کی بنا پر فلاں میں تعیین ممکن نہیں، اس
 لئے قبضہ ہی متعین ہے۔ یہ دلیل چونکہ نہایت قوی ہے، اس لئے اکثر
 "بیع الغلبوس بالغلبوس" کے سلسلے میں اپنے سابقہ فتوے

سے ز جو ع کرتا ہے رائج^(۱)

واضح رہے کہ مفتی رشید احمد صاحب مرحوم اور جنس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی ان عبارات کا تعلق فحش میں تقاضی سے ہے، لیکن چونکہ کرنسی نوٹ بن کے نذر ایک فحشوں بن کے حکم میں ہے، اس لئے جو تفصیل فحشوں میں ہوگی، وہی تفصیل کرنسی نوٹ کے تہ ذیل میں بھی ہوگی، لہذا ملکی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ جب بطور بیع ہو، تو یہ اگرچہ بیع صرف نہیں، لیکن جنس متحد ہونے کی وجہ اس میں بیع بعض شرط ہوگا۔

ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض

مجھے بحث میں یہ بات ذکر ہوئی کہ اگر ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ بطور بیع ہو، تو اس میں رائج قول کے مطابق نہ تفاضل جائز ہے، اور نہ نساء، لیکن کبھی کبھی نساء کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا اس کے لئے استقراض کا طریقہ اختیار کیا گیا، استقراض کی صورت میں نساء حرام نہیں، کیونکہ استقراض بغیر نساء کے ممکن ہی نہیں، البتہ تفاضل یہاں بھی حرام ہوگا، کیونکہ تفاضل یہاں بایں التیسرے میں داخل ہے، جو حدیث مشہور ”کل قدر من جو منسفة فہو دینا“ کی زد سے نچا کر اور بالکل حرام ہے، اس حدیث کی تخریج اور تشریح بایں دوم میں گزر چکی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جن حضرات کے نزدیک کسی کرنسی نوٹوں کی بیع درست نہیں، ان کے نزدیک بھی ان نوٹوں میں استقراض کا طریقہ درست ہے، جیسا کہ گزر چکا۔ اور قرض یا استقراض کی شکل یہ ہوگی، کہ مثلاً زید کو آج اپنی کسی شخصی یا تجارتی ضرورت کے لئے ایک لاکھ روپے پاکستانی کی ضرورت ہے، تو وہ عمرو کے پاس جاتا ہے، اور اس سے بطور قرض یہ روپیہ حاصل کرتا ہے، اور ایک ماہ کی مدت مقرر ہوتی ہے، تو یہ معاملہ درست ہے، البتہ ایک ماہ بعد زید ایک لاکھ روپے ہی واپس کرے گا، اس میں ایک

روپیہ کہ اس قدر بھی حرام ہے، اور ختمِ سن ۴۰ ہے، یہ تو اہل بیت ایک ایک پاکستانی روپیہ کا ایک لکھ پاکستانی روپیہ کے برابر جو کہ اس کے ساتھ ہے، اس میں نہ ہوتا ہے، لکھ روپیہ تو اہل بطور بیع نہیں، بلکہ بطور قرض ہے، اور مستحقِ قرض ہے۔

ایک ملک کی کرنسی میں ہندو کی حکم

اس تفصیل سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ ایک ملک کی کرنسی میں ہندو کی بطور بیع درست نہیں، لیکن بیع میں جہ بھری کا دونا دہری ہے، اور ہندو کی میں جہ بھری کا قرض نہیں، بلکہ اس میں ایک جانب سے قبضہ پانچواں ہے، البتہ بطور قرض جاننا ہے۔

مثلاً تاریخ ۱۰، عمر و دونوں سعودی عرب میں ہیں، مزید عمر و کو پانچ سو ریال دیتا ہے، اور اس سے کہ یہ پانچ سو روپیہ میں آپ کو بطور قرض دے ہوں، لیکن اس کی ادائیگی پاکستان میں میرے والد صاحب کو کرنا، چنانچہ یہ پانچ سو ریال عمر و کے ذمہ دے گا قرضہ ہو گیا، اب عمر و ان کو پانچ سو روپے میں استیصال کر سکتا ہے۔ اور ان کی جگہ امرے پانچ سو ریال پاکستان میں مزید کے والد کو دے دے سکتا ہے، اور اگر عمر و کا اس پر کچھ خرچہ آتا ہے، تو عمر و اس طریقے سے وہ مزید سے لے سکتا ہے، یہ صورت ہوتا ہے، بشرطیکہ وہ غاس کی ممانعت نہ ہو۔

مٹی آرڈر کا حکم

جب کوئی شخص نو سو روپیہ چھوڑ دیتا ہے تو ایک طریقہ یہ ہے کہ وہ ایک ٹاٹے چھوڑ دے، ایک ٹاٹے سے ایک روپیہ میں مٹی آرڈر فارم وصول کرتا ہے، اس کی خانہ باری کرتا ہے، اور پھر مبلغ رقم کے ساتھ ایک ٹاٹے وٹوں کے حوالے کرتا ہے، ایک ٹاٹے والے یہ فارم و رقم وصول کر کے مقدمہ رقم کے قاتل۔ اب اس رقم کی پیچھے والے سے پچھلی وصول کرتا ہے، اور اس کو کوٹیشن لے لے ایک رسید کاٹ کر دیتے ہیں، پھر ایک ٹاٹے والے اپنے مخصوص طریقے سے یہ رقم مقصود شخص تک پہنچاتے ہیں، اور پہنچنے کے بعد اس

کام ایک چٹ غز بسا کے پاس آجاتا ہے، جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ رقم بخیریت منزل تک پہنچی تھی، اور اگر یہ رقم راستے میں تلف ہوئی، تو بائیں ذاک خاندان کے منہ میں ہوتے ہیں، جو رسید ذاک خاندان کے آپ کو رقم جمع کراتے وقت دی تھی، و در سیدہ در حقیقت نہ انت نامہ ہے، یہ مٹی آزار کے طریقہ کار کا خلاصہ ہے۔

اب فتنی خانہ سے جو رقم آپ نے ذاک خانے والے کے ہاتھ میں دی ہے یہ قرض ہے یا امانت ہے؟ قرض کی صورت میں بچہ نہ بھی رقم پہنچے، غلامی نہیں، بلکہ اس کے برابر دوسری رقم پہنچے گی جی جوتو ہے، اس صورت میں مہربس قرض دوگنا اور ذاک خانہ مستقر ض ہوگا، و اگر یہ امانت ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ مہربس مستحکم ہے اور ذاک خانہ اجیر اور اجیر کے ہاتھ میں رقم تکملاً امانت ہوتی ہے، اور امانت میں نقد متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہے، لہذا اس کا ٹھکانہ یہ ہے کہ یہ رقم بچہ غز بسا الیہ تک پہنچ جائے، حالانکہ یہ بات محسوس ہے کہ یہ رقم بچہ مرسل الیہ کو نہیں دی جاتی، اجارہ کی صورت میں، و اسرا اشکال یہ ہے کہ اجیر امین ہوتا ہے، اور جو رقم اس کے ہاتھ میں ہوتی ہے وہ امانت ہے، لہذا اگر امین کی طرف سے کسی غفلت (Negligence) کے بغیر وہ رقم تلف ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو امام بوعقیقہ کے پاس اس کا ضمان اجیر نہیں ہوگا، حالانکہ یہاں ذاک خانہ ضمان ہے، ان وجوہات کی بناء پر مٹی آزار کے معاملے کو "اجارہ" کہنا مشکل ہے، و اگر اسرا اشکال زیادہ روزی نہیں، کیونکہ "غفرت" ضمانت کے نزدیک "بیر ضمان" ہوتا ہے، لیکن چونکہ پہلے اشکال زیادہ روزی ہے، اس لئے اس معاملے کو اجارہ نہیں کہنا چاہئے، یہ معاملہ قرض ہی ہے، لیکن قرض کی صورت میں بھی اس پر دو اشکال وارد ہوتے ہیں:

۱۔ ذاک خانے والے جو نہیں جانتے ہیں، وہ بھی بظہر جہ و قرض ہے، اور مرسل الیہ کو دینے وقت اس نہیں کے بغیر رقم دی جاتی ہے، تو "تویر" کہ قرض یا زید، و نقد، اور وصول نہ ہوا تو قرض میں کمی بیشی لازم آتی، جو نہ چاہتا اور حرام ہے۔

۲۔ یہ معاملہ "مستفحہ" میں داخل ہے، کیونکہ میں میں "خطوط مضر طریق" ہے،

اور سفینہ "کن قرض جو منفعۃ فیہ رہا" ہے۔ ہوا سب چاڑھ لیں۔

چنانچہ بعد از الفتاویٰ میں اس اشکال کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

ایک: ہے۔ "اتحاد دیکھ یہ ہے۔ لا قراض تنقصی بامشاکھا، اور مفوض ہے کہ قرض میں کمی بیشی کی شرط رہا ہے، اب سمجھنا چاہئے کہ کسی آرزو کا وہ پیہ جو ذاک خانے میں منع کیا ہے، آیا وہ امانت ہے، اور انکے ذاک ایجنٹ، یا قرض ہے، اور انکے ذاک مستقرض، سو چونکہ یقیناً معلوم ہے کہ وہ روپیہ ایجنٹ نہیں بھیجا چکا، اور نہ قانون ہے کہ اگر ذاک خانے سے اور وہیہ اتحاد ضائع ہو جائے، تو اس ذاک اس کا حق دیتے ہیں۔ ان دونوں سرے معلوم ہوا کہ وہ امانت نہیں، بلکہ قرض ہے، جو دوسری جگہ ادا کیا جاتا ہے، پس نہیں بھی بڑا قرض ہوا، اور مقدم ہوسوں پر چونکہ بوضع نہیں دایا جاتا ہے، اس لئے قرض میں کمی بیشی لازم آتی، یہ وجہ اس کے ممنوع ہونے کی ہے، بلکہ اگر یہ نہیں نہ بھی ہوا تب بھی حسب مقدمہ دیکھ کہ قرض جو منفعۃ فیہ رہا، بوجہ منفعۃ سقوط خطر طریق کے داعی سفید ہوا، مگر وہ ہے الف۔"

ان اشکالات کا صریح یہ ہے کہ:-

۱- ذاک خانے والے جو نہیں لیتے ہیں، وہ بڑا قرض نہیں، بلکہ حق اللہ است (Service Charges) کے طور پر ہے، یعنی رجسٹر میں نہیں درسید کاٹا، اور فارم بھیجنے وغیرہ کی اجرت ہے۔

۲- اس اشکال کے دو جواب دیئے جاسکتے ہیں:-

الف:- یہ مقدمہ "فقید نہیں، سلفیہ کی حقیقت" ستورا فطر طریق" ہے، جس کی

تفصیل آگے آئی ہے، اور انکی آؤر سے مقصود مشہور قدر طریق نہیں، بلکہ اصل مقصود یہ ہے
پہنچنا، ہوتا ہے، جسے "ایساں" کہتے ہیں، اور ایساں پر قہر لینا چاہتا ہے۔

اسن الفتاویٰ میں اس کو اس طریق سے لکھا ہے۔

بعد کے خیال میں جب قرض سے استفادہ طریق مقصود ہو، تو یہ طریقہ قہر ہے، جس میں
سرف اور سہ مت مشابہت ایساں مقصود ہو، تو یہ طریقہ قہر ہے، جس میں
نہیں، اگرچہ یہ استفادہ طریق مستعمل ہے، مگر مقصود مورارہ میں
فرق ہے، چنانچہ مت کی قرض میں بھی استفادہ کا فرق لازم ہے، اس
مقدار اس کو کسی غرض پر نفعاً قہر ہے، جس میں غرض کر کے کر کے
قرارداد ہے، (ی تو) بعد کے خیال میں مذکور طریق مشابہت مقایسہ
حاشیہ نمبر ۱۰۰۰ میں "کتاب الحوائج" میں مواضع محمد ص ۱۰
کتاب رمدہ اندھاؤں کی تحقیق سے بھی ہوتی ہے، جس میں ص ۱۰
اس میں ص ۱۰ میں رمدہ اندھاؤں کی رمدہ اندھاؤں کی تفصیل اور ان کے
وکیام ہیں، لہذا یہ ہے، وغیرہ۔

ويجب ان يعلم ان التي في وظائف السمة في سماء
ديندري مني اؤد : ليس من هذا ولا له حكمه حكمه
السفاهة : ان السفاهة كانت لسقوط عطر الضريق وذا
لسقوط : فن قست غنة النكرهه هي النفع سواء كان
لسقوط الخطر او لسقوط : قست بني وكن احص منها
لا يجوز الكفارة : ولا احرقه : لانه ليس في وجهه ان كان
لا دفع المصوح : والحفظ انما بفضل الله تعالى واما
لا يصلح تعين الا جرة عليه ويسكن العهدة عليه فلا يرم

من أنهي عن نفع قود الخض كراهة اجرة الأخصار

میں بندہ سب خیر کی نیکوئی ہے۔^۱

خلاصہ یہ کہ مٹی آرڈر کا معاملہ نہ کرنا ہے، اور اس کے ذریعے چسپہ پہنچنا درست ہے، اور ایک ٹانے والوں کا اس پر قصص وصول کرنا صحیح ہے، اور سب ختم ہونے کا بھی ہے۔

سُفْتَجَہ کی حقیقت

مٹی آرڈر کی بحث میں چونکہ سنجہ کا ذکر آیا، نیز آگے بھی کئی مباحث ہیں اس کا وطن ہے اس لئے ضروری ہے کہ سنجہ کی پوری حقیقت اور اس کے شرعی حکم کو راجعہ میل کے ساتھ دیکھا جائے، لہذا ہم یہاں سنجہ سے متعلق پر مباحث ذکر کرتے ہیں:-

- ۱- سنجہ کے قوی معنی۔
- ۲- سنجہ کے اضعافی معنی۔
- ۳- سنجہ کی لغوی حیثیت۔
- ۴- سنجہ کا شرعی حکم، اور قوانین فقہاء۔

سنجہ کے لغوی معنی

۱- سُنَجَہ قاری فقہ ہے، مٹی پر ختم ہے، اور فاعل ماکن، یہ سُنَجَہ سے عربی دُنایا لیا ہے، نیز تین کے اُرد کے ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے، یعنی سُنَجَہ اس صورت میں یہ "مَفْعُ" سے ہوگا۔

سنجہ یا سُنَجَہ کے معنی "۱" کا "۲" ہے، یعنی مضبوط کرنا، لہذا سُنَجَہ کے لغوی معنی مضبوط کرنے ہو گئے۔^۱

۱: احسن الفتاویٰ، ص ۱۰۹، ۱۱۰۔

۲: دالصحاح، ۸۰۹۰، کتاب الاحوال، ۱۔

۳: اعمدة الفقہاء، فارسی معرب، اصل سَفَعَة وهو شئ من المصنوع، سمي هذا الفرجان به لاحقاق مولا كمالی الفقه و محدثہ۔

سفتجہ کے اصطلاحی معنی

سنجہ کے اصطلاحی معنی کا حاصل ہے کہ یہ ایک مالی معاملہ ہے، جس میں مختلف زیر عمر کو کسی شہر میں قرض دینا ہے، اور یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ عمرو یا اس کا نائب یہ قرض نہ یہ یا نہ کے ذریعہ کو فلاں شہر یا فلاں جگہ میں واپس کرے گا، اس کی جمع ”سناجج“ ہے۔^(۱)

سفتجہ کی شرعی حیثیت اور فقہی تکمیل

فقہائے کرام مسکن ”سنجہ“ کو دو جگہ بیان فرماتے ہیں، بعض حضرات سفتجہ کو کرام اس کو باب القرض میں ذکر کرتے ہیں، اور بعض حضرات نے باب الجوارہ میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۱۔ جبور ہاء کے نزدیک یہ قرض کا معاملہ ہے۔

۲۔ بعض نے اس کو جوارہ قرار دیا ہے۔

۳۔ بعض نے اس کو اجارہ قرار دیا ہے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ قرض ہی کا معاملہ ہے جیسا کہ ظاہر ہے، اور جبور غنہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حوالہ سابقہ ۱۸۰۸

وصور تھا ان يدقم الي تاجر ماذا قرضا مدفعه الي صديقه و نما يدفعه قرضا لائمة
ليستفيد به سقوط خطر الطريق. وقيل هي ان يقرض انسان ليقضيه المستقرض في بلد
يريد ان يقرض. ليستفيد به سقوط خطر الطريق كقوله -

تهديب الاسماء والبلغات، لنووي، اجماع ابو زكريا معي الدين بن شرف
النووي المتوفى ۷۶۹ھ دمشق، ادوية الطباعة المنيرة ۱۲۹۲ھ

تجريب غنم، النووي، بيروت، دار القلم، طبع اول ۱۴۰۸ھ و ۱۴۹۳ھ

”بقائه السنين المشهورة و بناء المشتاهون يستفيدا ساكنة والتجيم“ هي كتاب لصاحب المدن
النووي و كملته في بلد آخر ليدفع اليه بدو و قد نعت السابعة من خطر الطريق و مونة
النووي -

سفتیحہ کا شرعی قسم

”سفتیحہ“ کے شرعی قسم میں سنانے کے نام اور فقہانے امت کا اختلاف ہے۔ ایک فریق اس کو مرویہ ناجائز کہتا ہے، اس فریق میں تابعین میں سے امام ابن سیرین، امام قتادہ، امام شعبی، امام زہری، امام نخعی، اور ان کے بعد میں سے حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام شافعی اور بعض تفسیر سے کے ساتھ حضرت امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ شام ہیں۔^(۱)

دوسرا فریق اس کو جائز کہتا ہے، اس فریق میں صحیح کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ابن عباس، ابن عمر، حضرت علی، حضرت حسن بن علی، تابعین میں سے عبدالرحمن بن اسود، ابویہ، امام شافعی اور امام صاحب ابوانعمہ اور بعد میں سے امام احمد بن حنبل، اسی طریق دیگر سنانے میں سے امام ابن قدام، ابونعیم، امام ابن تیمیہ و بعد میں امام رشید رحمہم اللہ تعالیٰ شام ہیں۔

فریق اول کے دلائل کا خلاصہ

جو حضرات سفتیحہ کو مکروہ ناجائز کہتے ہیں، ان کے دلائل کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

۱۔ مصنف عبد الرزاق، السنن، حلیہ ابو یکر عبد الرزاق بن عمامہ المعانی المتوفی ۲۱۰ھ، جلدی فریق، مجلس نعمی، طبع اول ۱۳۸۰ھ (۱۹۶۰ء)۔
الفتاویٰ المہدیۃ العلمیۃ: ۲/۲۹۳

۲۔ کرم: ۵۔ سفیانہ وهو قول استعمالہ المقرض سقوط عصر بطریق دلد نہی۔ قول یحییٰ بن قریظ جرم نعمی۔
الہدایۃ مع الفتح: ۳/۵۵۰

۳۔ ابویکرہ استیذانہ وہی قول سفیانہ بہ المقرض مقبوض خطر الطريق الخ۔
الغرض: ۵/۲۳

۴۔ الشرح المفید للدرر: ۳/۲۹۲

۵۔ جہان: ۱۔ شہر ری، امام ابو اسحق شہرازی، مصر: ۱۳۰۰ھ

۶۔ مفتی جہان: الخصب، شہر محمد اشرف بنی الخصب، بیروت، دار احیاء التراث العربی: ۱/۴۶

شرط کے ساتھ کسی کو قرض کے طور دی جائے، تو یہ ناجائز ہے، ورنہ جائز ہے۔^(۱)

۳- حضرت امام مالکؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس کی علت ”تخیر ثمن“ ہے، یعنی عام طور جس شہر میں ادائیگی قرض کی شرط لگائی جاتی ہے، وہاں قیمت دوسری ہوتی ہے، جس سے قرض میں کمی بیشی لازم آجائے گی، جو ناجائز ہے۔^(۲)

استثناءات (Exceptions)

جو حضرات سفاح کو ناجائز یا مکروہ کہتے ہیں، ان کے ہاں اس حکم سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں:-

۱- قرض کا معاملہ پہلے ہو، اور سنجہ بعد میں لکھا جائے، یہ جائز ہے، کیونکہ یہاں منفعت شرط نہیں، بلکہ یہ محض احسان و تبرع ہے، اور مذکورہ حدیث کی تشریح میں یہ بات گزر چکی ہے کہ یہاں منفعت سے دو منفعت مراد ہے جو شرط یا معروف ہو، شرط یا معروف نہ ہونے کی صورت میں یہ محض تبرع اور احسان سمجھا جائے گا، یہ حضرات ابن عباس اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے سنجہ کا جو جواز منقول ہے، اس کی یہی تاویل کرتے ہیں۔^(۳)

(۱) الکفلی، ابن قدامہ المقدسی، بیروت، المکتب الاسلامی، طبع سوم ۱۴۰۲ھ (۱۹۸۲ء)
وان شرط ان یوفیہ فی بلد آخر ویکتب فیہ مستحقة الی بلد فی حملہ الیہ ففہ لم یحز لذلك، فان لم یکن نعلہ مؤنة فمئة الجواز۔

ولای ابن عبد البر: ولا يجوز ان یقترض الرجل رجلاً فینالہ حمل ومؤنة فی بلد علی ان یعطیہ ذلت فی بلد آخر قالوا المفترق بکذا فیر والدہم قد ذکرنا حاکم الصل بها ولم یحرمها وایضاً ذلک طائفة من اصحابہ الفخر والحکام بلا وفاق للتجربة للجمیع
ص ۳۱ مجموعہ الکفلی ۲۸۸/۲ (۲۹۰/۲)

(۲) احکام الاوراق النقدية والتجارية للجمیع، ص ۳۱

(۳) الفتاوی العالمگیریہ ۲۹۴/۳

فان لم تکن المنفعة مشروطة ولا کن فیہ عرف ظاہر للاباس بہ کذا فی الکفلی، فی کتاب الجواز۔

یدائم المتکام ۳۹۵/۲

الکفلی لابن قدامہ (۲۵۰/۲)

۲- جہاں تکیں خوف عام ہو جائے، تو وہاں سلفیہ کی گنجائش ہے۔^(۱)

آج کل ہمارے یہاں یہی صورت حال ہے، اس لئے ضرورت کے مقابلے پر مکہ اور حجاز بلکہ مذہب کے مطابق عمل کی گنجائش ہے، جیسا کہ مبنی آرڈر کی بحث میں تفصیل گزر چکی۔

فریق دوم کے دلائل

۱- بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ وغیرہ اس کو یا اس سے نفی جاتی صورتوں کو چار کر رہے تھے۔^(۲)

۲- بعض تابعین مثلاً ابن عباسؓ وغیرہ اس کے یا اس سے ملتی جلتی صورتوں کے جواز کے قائل تھے۔^(۳)

۳- سلفیہ کے جائز ہونے کی سب سے اہم دلیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں نفع چاہیے ہے، یعنی صرف مقروض کے ساتھ نفع خاص نہیں، بلکہ جس طرح مقروض کو نفع حاصل ہوتا ہے، اسی طرح مستقرض کو بھی نفع حاصل ہوتا ہے، مثلاً مستقرض اپنے شہر میں جہاں اس کا مال رکھا ہوا ہے، ادا لگتی رہتا ہے، تو اس کو بھی قطع طریق کے سقوط کا فائدہ حاصل ہوا، جب نفع جائیداد سے ہے، تو اس کو شریعت منع نہیں کرے گی۔
چنانچہ علامہ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں:-

”والصحيح جواز لا نه مضنة لهما من غير ضرر يو احد
منهما والشرع لا يرد بتحريم المضنة التي لا مضرة فيها“

(۱) الحرشي نفعاً الخرشى المغلکی، بیروت، دار صادر، ۱۳۶۰ھ

”لان یعم الخوف ای الا ان یطلب الخوف فی جمیع طرق التحلل الذی یرهب الیه مقترض الخوف“

(۲) مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰، ۸

(۳) المغنی لابن قدامة (بحوالہ احکام الاوراق النقدية والتحریرة للجمهوری ۳۳۲ھ)

بل بمشروء حیثیتہ ولان هذا ليس بمنصوص عنی تحریرہ
 وافی معنی المنصوص فوجوب ابقاء : علی الاطلاق۔
 ”حقیقہ کا پورا اسی حصے کوں ہے، کیونکہ اس میں دونوں کی مشمت ہے،
 اور ان کی چاہ بھی کوئی نقصان نہیں، اور شریعت میں منافع کو حرام
 نہیں کرتی، جن میں کوئی نقصان نہ ہو، بعد ان کو شروع قرار دیتی
 ہے، ورنہ اس نے بھی کہ اس کی حرمت نہ مخصوص ہے۔ اور نہ منصوص
 کے معنی میں ہے، لہذا اس کو اپنا حق پر باقی رکھنا واجب ہے۔“^(۱۲)
 کہن بات عامہ ان تیسے کے بھی کی ہے:

وانکن قد یكون فی القرض منفعة لمقرض كما فی سنة
 السفيحة وهذا كوهيا من كرهه، والصحيح انها لا تنكر
 لان المقرض يستفد بها ايضا فليها منفعة لهما جميعا۔
 ”اور بھی قرض میں مقرض کو منفعت حاصل ہوتی ہے، ویسا کہ سطح
 ہے، ان وجہ سے وہ قرض لینے والوں نے اس کو فرو قرار دیا ہے، اور
 صحیح یہی ہے کہ یہ حرام نہیں کیونکہ اس میں مقرض کا بھی نفع ہے،
 اس میں منفعت، دونوں کو حاصل ہے۔“^(۱۳)
 واما ما زان، فقہاء کہتے ہیں:-

وروی عنه (احمد) انوار نقه ابن نمطر لانه مصحة
 بما افسد ينفرد المقرض۔۔۔ والمنفعة التي تجر الي اثم
 فی نقرض هي التي تخص المقرض ككنی در المقرض
 وركوب دوابه واستعماله وقبول هديته فان لا مصحة له

(۱۲) بعضی را من صراحہ بحوالہ اعلام الاوراق الفخریۃ ۱۳۰ ج ۲

(۱۳) مجموعۃ الفتاویٰ ۲۰۶/۵ ج ۲

فی ذلک بخلاف هذه المستل فان المنفعة مشتركة بينهما
وجما متعاونان عنهما فهي من جنس التعاون والمشاركة
”اور ہمام احمد سے اس کا جواز منقول ہے، جس کو ابن الریز نے
نقل کیا ہے، کیونکہ اس میں دونوں کی مصیحت ہے، صرف مقرض
خاص نہیں، اور قرض میں جو منفعت رہا کا سبب بنتی ہے، وہ
منفعت ہے، جو صرف مقرض کے ساتھ خاص ہو، مثلاً مستقرض کے
گھر میں رہنا، اس کی سواری پر سوار ہونا، اس کو استعمال کرنا، اس کا
ہدیہ قبول کرنا، ان چیزوں میں مستقرض کا کوئی فائدہ نہیں، بلکہ
صرف مستقرض کو منفعت حاصل ہے، لیکن ان مسائل میں، تو ان
میں تو منفعت مشترک ہے، لہذا یہ تعاون اور مشارکت کے قبیل میں
سے ہے۔“^(۱)

فقہائے کرام کی ان تمام نعوص کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک ”کمل قرض
جس منفعۃ فہو رہا“ میں منفعت سے مراد وہ منفعت ہے، جو صرف مقرض کے ساتھ خاص
ہو لیکن اگر منفعت مشترک ہو، تو اس صورت میں وہ اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔

www.KitaboSunnat.com

منہا قشہ

لیکن یہ بات اس حدیث کے ظاہر کے بالکل خلاف ہے، اور اگر اس مطلب کو
صحیح قرار دیا جائے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک تاجر کسی سے قرضہ لے اور اس پر کچھ
اضافے کی شرط بھی ہو، تو یہ صورت جائز ہونی چاہئے، کیونکہ اس میں دونوں کی منفعت ہے،
اے والے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو اپنے مال پر کچھ اضافہ مل جائے گا، اور تاجر کا فائدہ یہ ہے
کہ وہ اس کو تجارت میں لگا کر اس سے نفع حاصل کر لے گا، اور یہ بہت ہی خطرناک بات

(۱) شرح الحافظ ابن القیم علی سنن ابی داود مع عون العمود، بیروت، دار النکت
العلمیہ۔

ہے، اس لئے کہ اس سے آج کل سارے پیداواری قرضوں پر سود لینے جائز ہو جائے گا، جیسا کہ بعض متجددین کا بھی خیال ہے، اس لئے یہ تشریح نہایت کمزور ہے۔ اور اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔

نیز صی بہ تراجم اور تاجعین سے اس مسئلے میں جو کچھ منقول ہے، اول تو یہ ضروری نہیں کہ اس سے مراد یہی سنجہ ہو، اور اگر یہی سنجہ بھی مراد ہو تو ہو سکتا ہے کہ وہ غیر شرط ہو، یا محوم خوف کی وجہ سے ہو، اس لئے اس سے مراد یہ سنجہ کے دواز پر استدلال کرنا زیادہ قوی نہیں۔

خلاصہ یہ کہ اس مسئلے میں رائج یہی ہے کہ عام حالات میں سنجہ مکروہ اور ناجائز ہے، ابدیت اور سنجہ شرط یا معروف نہ ہو، یا سخت ضرورت ہو، تو اس کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

جیسا کہ تشریحہ صفحات میں یہ بات ہم عرض کر چکے ہیں کہ ایک ملک کے مختلف حصے اور کرنسی نوٹ ایک ہی جنس ہیں، اور مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف جناس ہیں، کیونکہ موجودہ دور میں کرنسی نوٹوں سے ان کی قیمت و ماخذ (Material) متضاد نہیں ہوتا، بلکہ کرنسی نوٹ آج کل قیمت خرید کے ایک مخصوص معیار (Standard) سے عبارت ہے، اور ہر ملک نے اس مسئلے میں، ایک الگ معیار متعزز کئے ہیں، مثلاً پاکستان میں روپیہ و سواہی عرب میں ریال، امریکا میں ڈالر وغیرہ کا معیار ایک ایک ہے، جو قوموں کے مختلف ہونے سے بدلتا رہتا ہے، ہر ملک کی کرنسی کی حیثیت کا تعین اس ملک کی قیمت کا اشاریہ (Index) اور اس کی درآمدات و برآمدات وغیرہ پر ہوتا ہے، اور درمیان میں ایسی کوئی مادی شے موجود نہیں، جو ان معیارات کو جوڑ دے، اور ان میں کوئی پائیدار تناسب (Proportion) قائم رکھے، بلکہ ہر ملک کے اقتصادی حالات کے تغیر سے اس "تناسب" میں ہر روز بلکہ ہر گھنٹہ تغیر واقع ہوتا رہتا ہے، کرنسیوں کے اس اختلاف کی وجہ سے ہم ان کو ایک جنس نہیں

کہہ سکتے، بلکہ مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف، جیسا کہ ہم جانتے ہیں، ایک ملک کی کرنسی کا تعلق ہے، تو اس میں یہ بات نہیں، ایک ملک کی کرنسیاں مقدار کے، مثلاً، سے انگریز مختلف ہوتی ہیں، مثلاً اس روپے کا نوٹ اور سو روپے کا نوٹ، سو روپے کا نوٹ اور پانچ سو روپے کا نوٹ، پانچ سو روپے کا نوٹ اور ایک ہزار روپے کا نوٹ، مقدار میں اور قیمت میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، لیکن اس کے باوجود ان میں ایک ایسا پابندی "تعلق" ہے، جو کسی حد تک نہیں ٹھیک ہوتا، حالات خود کچھ بھی ہوں، یہ تناسب برقرار رہتا ہے، مثلاً اس روپے پاکستانی سو روپے پاکستانی کا بہر حال (۱۰:۱) اور سو روپے پاکستانی پانچ سو روپے پاکستانی کا بہر حال (۱:۵) ہے، اور پانچ سو روپے پاکستانی ایک ہزار روپے پاکستانی کا بہر حال (۱:۲) ہے، وغیرہ، اس لئے اس "احدیت نسبت" کی وجہ سے پاکستانی تھے اور کرنسی نوٹ جنس واحد ہیں۔ یہ "وحدت نسبت" پاکستانی روپے اور سعودی ریال یا سعودی ریال اور امریکی ڈالر میں نہیں پائی جاتی، یعنی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پاکستانی روپے اور سعودی ریال میں بہر حال یہ غلام نسبت ہے، اس لئے یہ دونوں مختلف جنس ہوتے۔

بہت مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف اجناس ہوتی ہیں، اور امثال تمام دیندار ہیں، تو ان کی فتح ہونا (تقدیر) ان کے مصلحت کے ساتھ درست ہوگی، اور جنس مختلف ہونے اور بیع صرف نہ ہونے کی وجہ سے ان میں نہ بھی جڑ ہوگا، اور انھار دینتہ بھی جائز ہوگا۔

حضرات خطیب

خطیب کہہ رہے ہیں ایک فلسفہ کا دو فلسفوں کے ساتھ تبادلہ اس لئے ناجائز ہے کہ وہ امثال تمام ہو رہے تھے، جس کی وجہ سے تبادلے کے وقت ایک ملک جلی میں اموش رد جاتا، جو رہا ہے، لیکن مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف اجناس ہونے کی وجہ سے امثال تمام نہیں، اس لئے ان کے درمیان بیع نہیں کے ساتھ تبادلے کے وقت کرنسی کے کسی حصے کو جلی میں اموش نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت استیمالکیہ

ان کے نزدیک کرنسی اگرچہ اموال و پویہ میں سے ہے، لیکن جنس مختلف ہونے کی وجہ سے تفاضل جائز ہو جاتا ہے، جیسے ماکہ ٹھاہر ہے۔

حضرت شافعیہ اور حنابلہ

ان کے نزدیک ایک ملک کی کرنسیوں کا تبادلہ بھی تفاضل کے ساتھ جائز ہے، تو مختلف ممالک کی کرنسیوں کا تبادلہ تفاضل کے ساتھ ان کے نزدیک بطریق اذنی صحیح ہوگا۔^(۱)

البتہ اس میں یہ ضروری ہے کہ:-

۱۔ مجلس عقد میں کم از کم ایک کرنسی پر قبضہ ہو جائے، تاکہ بیع الکالینی یا کالینی لازم نہ آئے، جو احادیث مبارکہ کی تردید سے ناجائز ہے۔

۲۔ نیز بوقت بیع فروخت کئے جانے والی کرنسی قبضے میں ہو، تاکہ بیع قبل القبض لازم نہ آئے، جو احادیث مبارکہ کی تردید سے ناجائز ہے۔ لہذا بعض کرنسی مارکیٹوں میں کرنسیوں کی جو محض رسید کی بنیاد پر بیع و ربیع ہوتی ہے، اور فرق برابر کیا جاتا ہے، یہ معاملہ درست نہیں۔

مختلف ممالک کی کرنسیوں میں ہنڈی کا حکم

مختلف ممالک کی کرنسیاں جب مختلف الا جناس قرار پائیں، اور ان میں نہ دہور

(۱) احکام الاوقاف، انقذیہ للعشمانی (ص ۴۶)

_____ کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم (ص ۳۸)

_____ احسن الفتاویٰ (فتاویٰ جنوری، لاہور، ۱۳۸۷ھ)

_____ البیان اللادبی فی الاسلام (ص ۱۳۸)

_____ جدید فقہی مباحث جلد چہارم

اُدھار معومہ کرنا درست ہوا تو سب ہندوئ کے فی نسبہ جواز میں کوئی شہرہ میں رہا مثلاً زید کو عمر کو مسعودی عرب میں ایک ہزار روپا لہجہ ہے اور یہ کہتا ہے کہ تم اس کے بدلے میں مجھے یا میرے عزیز کو پاکستان میں سو سو ہزار روپے دے دینا یہ عاطفہ فی نسبہ جائز ہے، البتہ اس میں یہ ضروری ہے کہ پول پر ای مجلس میں قبضہ ہو جائے، لیکن اگر قرضوں کی اجازت نہ ہو، جیسا کہ ظاہر بھی ہے تو اس صورت میں قانون کی خلاف ورزی کو گناہ و گناہ۔

چند شہادت اور ان کا اثرالہ

۱۔ بعض لوگوں نے دو کرسیوں کے باہمی تقاضا اُدھار بتا دئے تو سو اتنے دوسرے میں اس کے ناجائز بھی ہے جس کی صورت یہ ہوئی کہ مثلاً آج ڈاکٹر ریٹ سائنس دہ اپنے ہے، دوسرے حساب سے زید نے عمر کو پچاس ڈالر اُدھار پیئے تو کوئی کہہ نہ سکتا کہ وہ ناجائز ہے۔

$$50 \times 60 = 3000 \text{ روپے پاکستانی}$$

دئے اور عمر و ایک ما بعد ۶۲ روپے فی ڈالر کے حساب سے روپے ۱۰۰ کروڑ ہے، تو عمر و زید کو ایک ما بعد تو کیا کہہ۔

$$50 \times 62 = 3100 \text{ روپے پاکستانی}$$

دوسرے رہا ہے جس میں ایک سو روپے کا اضافہ ہے، جو سود ہے اور ناجائز ہے۔^(۱)

لیکن یہ اشکال قوی نہیں ہے، کیونکہ یہ اشکال اُدھار کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ نقد کی صورت میں بھی دے سکتا ہے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ روپے اور ڈالر جب مختلف ملا جناس قرار پائیں، تو اس میں تقاضا جائز ہے، خواہ نقدی شکل میں ہو، یا اُدھار کی شکل میں ہو، اور اس کو سود نہیں کہا جائے گا۔

۲۔ بعض علماء نے مختلف کرسیوں کے باہمی تبادلے کو بیع صرف قرار دئے کہ

۱۔ رسالہ بحث و نظر ص ۱۵، شملہ اپریل، مئی، جون، ۱۹۹۰ء، اشکال از ڈاکٹر سعادت

ناجائز اور حرام اور کھانا کھانے کی چیزیں صرف یہ ہیں، لہذا اس میں کسی بھی ضرورتی چیز اور اجزاء کی ضرورت نہ ہوگی۔ چنانچہ کتاب المعاییر الشرعية میں مذکور ہے:

تجوز استباحرة فی المعاملات شریعة مراعاة الاحکام
والضوابط الشرعية اللاحقة

۱۔ ان يتم التقيض قبل تعرق العقد من سواء اكلت التقيض
حقبقا ام حكما

”کرائیوں میں درج ذیل شرائط اور شرعی اصولوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے
تجارت درست ہے۔“

۱۔ جائیداد کے ہذا پر سے پہلے قیام کا عمل ہو یا ضروری ہے،
خود قیام کی ضرورت ہو یا نہیں ہو۔^{۱۱}

اور ”تصور النقود“ میں ہے:

والا: اختلف الزجائن كن يسه الذهب بالفضة او
بالمعاملات الورقية المعتبرة وجب الحلول واستقاض وجز
التفاضل

”اور جب دونوں جنس مختلف ہوں، مثلاً سونے کی بیچ چاندی کے
مقابلہ ہو، یا مختلف کاغذی کرائیوں کا معاوضہ ہو تو اس میں حوالہ (نقد
ہونا) اور قیام ضروری ہے۔ البتہ قیام کا شرط ہے۔“^{۱۲}

اس کا جواب کڑی مشیت صحت میں تفصیل کے ساتھ تحریر چکا ہے کہ بیچ صرف کے
لئے ضروری ہے کہ دونوں جانب ضمنی ہو، نہ دونوں جانب ضمنی ہو، یہ ایک جانب
ظاہر ہو، ایک جانب غائب ہو تو اس کو بیچ صرف نہیں کہا جائے گا اور اس میں قیام نہیں

۱۱۔ المعاییر الشرعية ص ۲۴۱، ۲۴۲ هيئة المحاسبة والتراخيص، بیروت

۱۲۔ تصور النقود فی ضوء الشريعة الإسلامية ص ۲۵۔

ضروری نہ ہوگا، اور اس کا اوجہ عامہ بھی درست ہوگا، اگر ایک حرف ثمن یعنی ۱۰، اور دوسری حرف ثمن عرفی ہو، تو ایک ہواپ سے پچاس مقدس قلم کافی ہے، مگر اہل ضراری نہیں، یہ بات تپ فقہ میں منقول ہے، چنانچہ فتح قدیر میں ہے:-

”وفي شرح لطحاوی: لو اشتري مائة فلس بدرهم وقبض
الطوبى من اموالهم، ثم افتقر جزءا مني لابلها افتقر عن
عين يدين:-“

”اور شرع طحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلے ۱۰۰ فلس خریدیں، اور نفوس یا ذراہم پر قبضہ نہ لیا، اور پچاس نفوس الگ الگ ہو گئے، تو یہ بیع صحیح ہے، کیونکہ اس میں دین کے بدلے میں محض ایک سودا ترک پیدا ہو گئے۔“

اس میں فلس جو ثمن عرفی ہے، اور درہم جو ثمن قطعی ہے، دونوں کے تبادلے کا معاہدہ ہے، اور اس میں ایک ہواپ سے قبضہ و کافی قرار دیا گیا ہے۔

عام شائی نے اس مسئلے میں تین دلائل ذراہم ہیں، ان میں سے راجح و ترجیح توں بھی ہے کہ ایک اس صورت میں ایک حرف سے قوتہ کافی ہے، مگر اہل ضروری نہیں:

”فصل الحاصل ان ما في الاصل يفيد التبراط من احد
الجانبيين وما في النجاء المشترك منهما:-“

”حاصل یہ ہوا کہ کتاب الاصل کی عبارت سے صوم ہوتا ہے کہ ایک ہواپ سے قبضہ کافی ہے، اور بی جمع سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جانوں سے قبضہ ضروری ہے۔“

اور ہذا نیز یہ کے نقل کرتے ہیں:-

”سند العاتوقی عن ہمد الذہب بلفلوس ثمنیۃ فاجاب بانہ
 یجوز اذا قبض احد البیاعین لما فی البیازیۃ۔“
 ”مذاہن انوائی سے فلوس کے بدلے سونے کو اودھ فروخت کرنے
 کے بارے میں سوال کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز
 ہے، بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو، کیونکہ بزاز یہ میں مذکور ہے کہ اگر
 کوئی شخص سو فلوس ایک درہم کے بدلے خریدے، تو ایک جانب
 سے قبضہ کافی ہے، قرمانہ، اسی طرح اگر فلوس کے بدلے چاندی یا
 سونے کو بیچا۔“

علامہ سرحدی کا رد، حان بھی اسی طرف ہے، چنانچہ فرماتا ہے:-

واذا اشترى الرجل فلوسا بدراهم وتقد ثمن وثم تکن
 الفلوس عند البائع جائز، لان الفلوس الراتجة ثمن
 كن لتقود، وقد بسنا من حکم العقد فی الثمن
 وجوبها ووجودها معا ولا يشترط قبضها فی ملک بائعها
 لصحة العقد كما لا يشترط ذلك فی الدراهم والدناتیر۔

”جب ایک آدمی درہم کے بدلے میں فلوس خریدے، اور ثمن
 (درہم اور کسے) ادا کیا، اور فلوس بائع کے پاس نہیں تھے، تو یہ جائز
 ہے، کیونکہ فلوس راہیہ نقد کی طرح ثمن ہیں، اور ہم یہ بیان کر چکے
 ہیں کہ ثمن میں عقد کا حکم صرف اس کاہ جوہ اور وجود ہے، اور ثمن کا
 بوقت عقد بائع کی ملکیت میں ہونا صحت عقد کے لئے ضروری نہیں،
 جیسے کہ یہ درہم اور دنانیر میں یہ شرط نہیں ہے۔“ (۱۱)

اور جب ایک جانب میں شرمین غلطی ہونے کے باوجود فقہ بعض شرط نہیں، تو اگر کسی جانب بھی شرمین غلطی نہ ہو، بلکہ دونوں طرف کرنسی ہو، مثلاً پاکستانی روپیہ اور ڈالر، تو یہاں بضرر فقہ بعض شرط نہ ہوگا۔

کرنسی کو سرکاری ریٹ سے کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا

آج کل روزانہ کرنسیوں کی قیمت مقرر کی جاتی ہے، اور باقی عدد پر اس قیمت جاری ہوتی ہے، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس صورت میں حکومت کی مقرر کردہ قیمت کی مخالفت کرتے ہوئے کمی بیشی کے ساتھ کرنسیوں کا تبادلہ جائز ہے؟ مثلاً ڈالر کا سرکاری ریٹ ۶۰ روپے ہو، اور کوئی ڈالر ۵۸ یا ۶۲ میں فروخت کرے، تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

اس بارے میں عرض یہ ہے کہ بذات خود اس کی گنجائش ہے، کیونکہ مختلف ملک کی کرنسیاں مختلف لاجسٹس قرار دے کر ان میں تفاعل جائز قرار دینا عیا ہے، اور فقہ فسل کی کوئی حد شریعت میں مقرر نہیں، اس لئے فی غلبہ اس معاملے کو جائز کہا جائے گا، اور یہ معاملہ سودی نہیں ہوگا لیکن درج ذیل وجوہات کی بناء پر اس سے احتراز لازم ہے:-

۱۔ یہ طریقہ کہیں حلیہ برباد نہ کیا جائے۔

۲۔ "تعمیر" (حکومت کا نرخ مقرر کرنا) کی وجہ سے، جس طرح دیگر اشیاء میں بعض حالات میں تعمیر جائز ہے، اسی طرح کرنسی میں بھی تعمیر جائز ہوگی، اور تعمیر کے بعد لوگوں کے لئے اس کی مخالفت درست نہ ہوگی، اور اس کی دو وجوہات ہیں:-

الف: مشہور قاعدہ ہے کہ جو کام معصیت اور عشاء نہ آوں، ان میں حکومت کی اطاعت واجب ہے۔

ب:- جو شخص جس ملک میں رہ رہا ہے، وہ قولاً یا عملاً اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جب تک اس ملک کے قوانین کسی عشاء کرنے پر مجبور نہیں کریں گے، وہ ان قوانین کی ضرورت پابندی کرے گا۔^(۱)

(۱) کاغذی نوٹ در کرنسی کا نظم (ص ۷۰)۔

مختلف ممالک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض

جب ایک ہی ملک کی کرنسیوں کا تبادلہ بصورت قرض چلتا ہے، جس کی تفصیل پیچھے کر رہی، تو مختلف ممالک کی کرنسیوں کا تبادلہ بصورت قرض بطریق ذیلی درست ہوگا، مثلاً اگر زید آج مرد سے ایک ماہ کے لئے سو ڈالر قرض لیتا ہے، اور ایک ماہ کے بعد زید مرد کو ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دیتا ہے، تو یہ جائز ہے، اب ایک ماہ کے بعد زید جو مرد کو ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دیتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں:-

الف:- ایک صورت یہ ہے کہ شروع میں یہ معاہدہ ہو جاتا ہے کہ زید مرد کو ایک ماہ بعد ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دے گا۔

ب:- دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے سے اس طرح کوئی معاہدہ نہیں، مقررہ تاریخ آنے پر دونوں کی باہمی رضا مندی سے اس طرح کیا جاتا ہے۔

دوسری صورت کے درست ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے، اور پہلی صورت بھی درست ہے، البتہ شرط فاسد ہوگی، کیونکہ قرض ان معاملات میں سے ہے، جو شرط فاسد کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتے، بلکہ شرط فاسد خود بخود فاسد ہو جاتی ہے، پہلی صورت میں جب شرط فاسد ہوگئی اور کالعدم ہوگئی، تو زید مقررہ تاریخ پر مرد کو ڈالر بھی دے سکتا ہے، اور مرد زید کو مقررہ تاریخ پر اس بات پر مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ حسب معاہدہ پاکستانی روپیہ ہی دے کرے گا۔

قرض کے اس معاملے میں یوم الداء کی قیمت کا اعتبار ہوگا، (یعنی جس دن زید مرد کو سو ڈالر کے بدلے پاکستانی روپیہ ادا کرے گا، اس دن کے ریٹ کا اعتبار ہوگا)، اور زید کے لئے جائز نہ ہوگا، کہ وہ مرد کو یوم الداء کی قیمت سے کم یا زیادہ دے، مثلاً جس دن مرد نے زید کو سو ڈالر دیے اس دن ڈالر کی قیمت ۶۰ روپے ہے، لیکن جس دن زید قرض ادا کرتا ہے، اس دن ڈالر کی قیمت ۶۳ روپے ہے، تو زید مرد کو ۶۲ کے حساب سے پاکستانی

روپے کی ادائیگی کرے گا، وجہ اس کی ہے کہ قرض کے بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ:-

انقروا من تقضی یا مشقھا

یعنی ”قرض کی مشق ادا کرنا ضروری ہے۔“

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب (اشاریہ) (Indexation) کا مسئلہ بیان کرتے

ہوئے فرماتے ہیں:-

”لان انقروا من یجب فی الشریعة الاسلامیة ان تقضی

بامشاقھا“

”شریعت اسلامیہ کی رو سے ضروری ہے کہ قرض کی مشق ادا کی

جائے۔“ (۱)

اس اصول کا تقاضا یہ ہے کہ ایک ماہ بعد عمرو کو ایک سو ڈالر دیے، کیونکہ اصل مشق تو ڈالر ہی ہے، لیکن جب اس کو ڈالر نہیں دیتا، تو اس دن سو ڈالر کے برابر پاکستانی روپے واپس کرے، اگر ۶۰ روپے کے حساب سے زیادہ ادائیگی کرتا ہے، تو اس نے سو ڈالر نہیں ادا کئے، بلکہ کم ادا کر دیئے، جو کہ جائز نہیں۔

البتہ ۶۲ روپے فی ڈالر سے زیادہ لینا دینا جائز نہیں، مگر قرضے پر اضافہ ہونا جائز ہے، اور ”مظلیت“ باقی نہیں رہے گی۔

خلاصہ یہ کہ زید کے ذمہ ایک ماہ کے بعد سو ڈالر دینے ہیں، سو ڈالر سے کم یا زیادہ دینا جائز نہیں، ورنہ ”مظلیت“ باقی نہیں رہے گی، اگر ریٹ ۶۲ روپے ہے، اور زید ۶۰ کے حساب سے ادائیگی کرتا ہے، تو ۶۰ کے حساب سے جتنے پاکستانی روپے ہیں، ان میں سو ڈالر نہیں آسکتے، تو اس صورت میں کمی واقع ہوگی، اور اگر ریٹ ۶۲ روپے ہے، اور زید ۶۳ کے حساب سے ادائیگی کرتا ہے، تو اس حساب سے سو ڈالر سے زیادہ آئیں گے، دونوں صورتوں

میں ”مثلیت“ جو مطلوب ہے، باقی نہیں رہتی۔

اس مسئلے میں قرض اور بیع میں فرق ہے، بیع میں کمی بیشی فی نفعہ جائز ہے، وہ الگ بات ہے کہ دوسرے عوامل کی وجہ سے یہ بھی ناجائز ہے، لیکن اس کو بہر حال سودی معاملہ نہیں کہا جائے گا، لیکن قرض میں یہ صورت جائز نہیں کیونکہ قرض میں کمی بیشی ناجائز ہے۔

اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر زید مثلاً عمروہ سعودی عرب میں ایک ہزار ریال قرض دیدے، اور عمروہ اس کے بدلے پاکستان میں ایک ہزار ریال کے برابر پاکستانی روپیہ زید یا اس کے کسی ایجنٹ یا کسی عزیز کو فدا کرے، تو فی نفعہ اس کی اجازت ہے، البتہ اگر قانون میں ممنوع ہو تو قانون کی خلاف ورزی کا گنہ دہوگا۔

نیز اس پر مفتی و ۱۱۱ اشکال ہوگا، اس کا جواب پیچھے گزر چکا ہے۔

فائدہ:- نوپر جو تفصیل گزری کہ یو۔ اے۔ ایم کی قیمت کا اعتبار ہے، اس سے کمی بیشی ناجائز ہے، اس کی بیشی سے مراد وہ کمی بیشی ہے جو قیمت مثلاً سے کے متعلق ہے، اور قیمت مثلاً کی میں صورتیں ہیں:-

۱- بیک ریٹ کے مطابق۔

۲- اوپن مارکیٹ ریٹ کے مطابق۔

۳- بین دولوں کے درمیان والہ ریٹ۔

مثلاً بیک ریٹ ۶۰ روپے ہے، مارکیٹ ریٹ ۶۲ روپے ہے، تو اس میں اختیار ہے کہ ۶۰ کے حساب سے ادوا کریں، یا ۶۲ کے حساب سے ادوا کریں، یا ۶۱ کے حساب سے ادوا کریں، لیکن ۵۹ کے حساب سے یا ۶۳ کے حساب سے ادائیگی جائز نہیں۔

کمرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورتی معاہدہ / معاہدہ

جو مابیناتی ادارے اسلامی اور شرعی اصولوں کے مطابق کاروبار کرتے ہیں، وہ یہ

طریقہ درآمدات اور برآمدات میں بطور ”اسلامی متبادل“ (Islamic Alternative) استعمال کرتے ہیں، تفصیل ذیل میں ملاحظہ ہو:-

درآمد/برآمد کنندگان کے لئے ایل سی (I.C) اور اپورٹ/ایکسپورٹ سٹریٹیکٹ کے تحت فارن ایکسچینج ور کی سہولت فراہم کی جاتی ہے، یہ سہولت فراہم کرنے کی بہت اہمیت ہے، کیونکہ موجودہ دور میں کرنسیوں کی قیمتوں کے وقت فوقتاً آنے پر چڑھاؤ کی وجہ سے درآمد کنندگان اور برآمد کنندگان کو قطع نقصان کا تحفہ لگا ہوا رہتا ہے آپ کو ممکنہ نقصان سے بچانا اور تجارت جاری رکھنا بہت مشکل ہو جاتا ہے، اس وجہ سے بینک فارن ایکسچینج ور کی سہولت فراہم کرتے ہیں، تاکہ مستقبل میں ڈالر خریدنے اور بیچنے میں نقصان نہ ہو، یہ بات واضح رہے کہ درآمد کنندگان کو درآمد کردہ اشیاء کی قیمت ڈالر یا ڈالر مبادلہ میں درآمد شدہ سامان کے کاغذات کے وصول ہونے کے بعد درآمد کنندہ کو کرنے ہوتے ہیں، جس کے لئے ڈالر یا ڈالر مبادلہ خریدنا ہوتا ہے، اس کے برخلاف برآمد کنندگان کو اپنے درآمد کردہ سامان کی قیمت وصول ہوتی ہے، جس کی فروخت کر کے وہ پاکستانی روپے حاصل کرتے ہیں۔

فارورڈ کورسٹریٹیکٹ

موجودہ سودی نظام میں درآمد/برآمد کنندگان ایل سی (I.C) کھولنے کے بعد غیر ملکی کرنسیوں کی خرید و فروخت کے لئے ”فارورڈ کورسٹریٹیکٹ“ کوئی بینک کے ساتھ مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ کر سکتا ہے:-

۱۔ اس کٹریٹ کی مدت کم از کم ایک ماہ ہو۔

۲۔ اگر ایک ماہ سے پہلے ادائیگی کرنی ہو، تو جس دن ادائیگی کرنی ہو، اس دن

کے اسپاٹ (Spot) یعنی نقد (انٹربینک) ریٹ کے حساب سے ادائیگی کی جائے گی، فارورڈ کورسٹریٹیکٹ مقررہ تاریخ پر مردہ طریقہ کار کے مطابق ختم کی جائے گا۔

ذرا دیکھو کتنا بڑا سود کا سود کارورج ذرا ہے :-

۱- ذرا دیکھو (ایچورٹر) کو ایک مین ذرا آج سے ۹۰ دن بعد برآمد کنندہ (ایک سپورٹر) کو ادا کرنے ہیں، وہ چونکہ یہ نہیں جانتا کہ ۹۰ دن کے بعد ایک ذرا لرنے کے روپے نہیں ملے گا اس لیے اب اس کے لیے ایک بکٹ پلان کر کے اس کو سپورٹر بک سے ذرا دیکھو کتنا بڑا سود لرنے کے لیے راجد کرتا ہے، جس کا سود کارورج ذرا ہے :-

۲- فرض کریں کہ ذرا کی سپاٹ (Spot) یعنی نقد (نقد بک) قیمت ۶۰ روپے ہے۔

۳- کمرشل بینک بینک بینک ایک مین امریکی ذرا آج ۶۰ روپے کے حساب سے مارکیٹ سے خرید لیتا ہے، موقع پر ہی ان کو حبیب بک ۶۰ روپے کے حساب سے ہی فروخت کرتا ہے، اور ساتھ ایک معاہدہ ہوتا ہے کہ ایک مہینہ ذرا کی قیمت کچھ بھی ہو، بینک حبیب بک سے ذرا ۶۰ روپے کے حساب سے خریدے گا۔

۴- بینک بینک دس مہینے فی ذرا اپنی نہیں، مہینہ قیمت میں شامل کر کے ذرا دیکھو سے ۱۰۰ روپے فی ذرا کے حساب سے آج سے ۹۰ دن کے بعد ایک مین امریکی ذرا فروخت کرنے کا معاہدہ کر لیتا ہے۔

۵- اب دو صورتیں پیش آتی ہیں :-

الف :- ذرا دیکھو بینک کو ۱۰۰ مین روپے ادا کرتا ہے، بینک بینک ۱۰۰ روپے اپنی فیس دیتا ہے، اور ۶۰ مین روپے حبیب بک کو ادا کر کے ایک مین ذرا حاصل کرتا ہے، جس کے ذریعہ وہ (بینک بینک) ذرا دیکھو کو ادا کرتا ہے، اس صورت میں یہ سود ساقط ہو کر وہ شراکتہ کے ساتھ مل جاتا ہے۔

ب :- ۵۰ دن سے پہلے ذرا دیکھو بینک کو مطلع کرتا ہے کہ بکٹ کے مکمل ہونے کی بنا پر وہ ذرا نہیں خریدے گا، لہذا اب وہ اس حق کو ضائع کرنا چاہتا ہے،

(ا) روڈ مارکٹ بھی چاہیے، تو اسے سٹیٹ بینک کے قوانین کے مطابق کنٹرول کے بغیر ڈالر وصول کرنے کی اجازت نہیں) سٹیٹ بینک کے قوانین کی زد سے درآمد کنندہ ۱۵ مارچ ۱۹۸۱ تک ریٹ یعنی ۶۹ روپے فی ڈالر کے حساب سے خرید کر فوراً پیشکش بینک مہینہ ڈالر بازاری قیمت یا معاہدے کے دن کی بازاری قیمت میں سے جو بھی کم ہو اس قیمت پر واپس پیشکش بینک کو فروخت کرنے کا پابند ہوگا۔ مثلاً:

زیر بحث مثال میں معاہدے کے دن کی قیمت فی ڈالر ۶۰ روپے تھی، اب فرض کیجئے کہ ٹیس دن بعد کنٹرولڈ کنسیل ہو رہا ہے، اس دن اس کی قیمت ۲۰ تک بڑھ جاتی ہے، اس صورت میں پیشکش بینک اپورٹ رٹ ۶۰ روپے کے حساب سے ڈالر واپس خریدے گا، اس میں اس پر واپس بینک میں روپے دو گنا کم جمانے کے طور پر ادا ہے۔

یہ دن آنکھیں کھول کر روڈ مارکی اور روڈی طریقہ ہے، جو شرعاً جائز نہیں۔ اس کا شرعی متبادل طریقہ یہ تجویز کیا جاتا ہے کہ:-

۱۔ اپورٹ رٹ ایک ملین امریکی ڈالر آج سے ۹۰ دن کے بعد ادا کرنے میں ۱۰۰ اس کے لئے مثلاً میزان بینک سے فارم کو فروغ کھریاٹ کرنے کے لئے راجد رہتا ہے۔

۲۔ فرض کریں کہ ڈالر کی اس بات قیمت ۲۰ روپے ہے۔

۳۔ میزان بینک، حبیب بینک سے ایک معاہدہ کرتا، دو طرفہ وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد میزان بینک حبیب بینک سے ڈالر ۶ روپے کے حساب سے خریدے گا، (اس داخلفہ وعدے کے تحت خرید و فروخت کو عند تین ماہ مقرر مدت پر ہی انجام دینے کا معاہدہ ہے کے تحت میزان بینک تین ماہ کے بعد حبیب بینک سے خریدنے کا عقد کرتے گا، اور ۱۰ ملین روپے کے عوض ایک ملین ڈالر سے گا، حبیب بینک ایک ملین ڈالر آج کی تاریخ میں بازار سے خرید کر پتے پاس بٹھوٹا کر لے گا، ان کو دو تین ماہ بعد میزان بینک کو فروخت کر سکے۔

۴۔ میزان بینک دس چھپے فی ڈالر اپنے قطع اس قیمت میں شامل کر کے درآمد کنندہ

سے ۶۱ دانہ چاندی کے سائب سے آٹھ سے ۹۰ دان کے بعد فروخت کرے گا اور صرفہ ۱۰۰ روپے کم نہیں ہے۔ یہ معیار ہے۔ اس قیمت میں ان ایک تین روپے کے بعد اپنی فروخت کرے گا۔
 مفقہ کرے گا، اور ۶۱ ملین روپے کے عوض ایک ملین ڈالر دے گا۔

اب یہاں پر وہی دو صورتیں پیش آسکتی ہیں جو طریقہ اڈاس میں "الف" اور "ب" کے عنوان سے گزر چکیں۔

"الف" تو واضح ہے، اور "ب" کی صورت میں میزان بنگ وہ معاملہ جو ایپورٹر کے ساتھ کیا تھا، مندرجہ ذیل طریقے سے شہم کیا جائے گا:-

۱۔ میزان بنگ، مسلمہ کرش بنگ کے ساتھ فروخت کر دے گا، کسٹمر ٹکٹ کرے گا کہ میزان بنگ کو وہ ڈالر جو اسے عیب بنگ سے ۵۰ دان پر خریدے ہیں، اور جن کی اب ایپورٹر کو ضرورت نہیں رہی، وہ ڈالر مسلمہ کرش بنگ کو فروخت کرے گا اور جن کی اس پر کسٹمر ٹکٹ ۵۹ روپے فی ڈالر پر ملے ہوتے ہیں۔

۲۔ مندرجہ ذیل خلاف ورزی کی وجہ سے میزان بنگ ایپورٹر سے اپنا نقصان پورا کرنے کی حد تک وصول کرے گا، اس مثال میں میزان بنگ اگر ۱۰ گندہ سے ۲ روپے فی ڈالر (۱۱-۵۹ = ۲) چارج کرے گا۔

۳۔ ۵۰ دان بعد میزان بنگ عیب بنگ سے ۱۱ اور ۶۱ دانہ کے سائب سے حاصل کرے گا، اور ۵۹ روپے کے سائب سے مسلمہ کرش بنگ کو فروخت کرے گا۔

پہلے طریقے میں جو مندرجہ ہے، اس میں مستقبل کی طرف بی کی نسبت ہوتی ہے، جو شرعاً ناجائز ہے، نیز اس میں بی عین کی قربانی بھی ہے، اس سے بچنے کے لئے اگر برا طریقہ اختیار کیا گیا ہے، جس میں بی عین کی قربانی بھی نہیں، وہ مستقبل کی طرف بی کی نسبت نہیں، بلکہ کھٹ دھڑلہ دے دے۔

مستقبل کی بیع تو بالیقین ناجائز ہے، کیا مستقبل میں دو طرفہ وعدہ جائز ہے؟ اس میں بھی علماء کے درمیان اختلاف ہے۔

دو طرفہ وعدے کا ایسا طریقہ پر تقاضا کر رہا ہوں ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو مختلف اقوال سامنے آئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

قول اول: دو طرفہ وعدہ قضا، اگر نہیں ہوتا، کف الاثم والاعذار حدی نے اپنے پانچویں اجز میں ہی کو اختیار کیا ہے اس قول کی بنیاد امام مالک کے ایک قول پر ہے جس میں امام مالک نے ایسے عقود اور معاملات جن کوئی غل سراج نہیں دیا جائے گا، ان پر دو طرفہ وعدہ کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے۔ مثلاً قبضے سے قبل کھانے کی بیع فی الخاس سراجاً نہیں دی جاسکتی، لہذا اس اعتبار پر دو طرفہ وعدہ بھی نہیں دیا جاسکتا۔ ایسا امام مالک سے مناسب اس مسئلے میں دو قول اور بھی ہیں، جن میں سے ایک قول کے مطابق یہ وعدہ کفر و اور ذمہ داری کے مطابق یہ وعدہ ناجائز ہے۔ دوسرا قول "بیعناح المساکین مباح" میں یہ بات مذکور ہے:-

"القاعدة العامة والستون: لا صل منعه الموعود عدة بعداً

يصح وقوعه في الحال حماية-

ومن ثم منعه ملئت الموعود في العدة وعلى بيع الضعاف

قبل قبضته ووقت نداء الجمعة وعلى ماله عندك- وفي

الحرف مشهورها المستع، وثالثها الكراهة وشهرت ايضاً

لجواز في الحال وشبهت بعقد فيه تأخير وفسرت بما-

الصدوق^(۱)

(۱) "بعض المسائل"، النور، بیروت، معین احمد بن علی، متحدہ عرب امارات، ریاض، التراث الاسلامی، طبعہ اول، ۱۹۹۰ء، صفحہ ۲۷۰

وفي القوانين العتية

الشرع الخامس يكره الوعد في الضرر في على المشهور

وقيل يجوز وقيل يمتنع^(١)

جميع الفتوة السري في أن لا يجوز ما تضمنه في قوله من غير وجه

قرارات مجمع الفتوة الإسلامي

ثالثاً المواعدة وهي التي تصدر من الضرر في تجاوز في

بيع المراجعة بشرط الخيار المتواعدين كنهما أو

أحدهما إذا لم يكن هناك خيار فإنها لا تجوز لأن المواعدة

المطلوبة في بيع المراجعة تشبه البيع بنفسه حيث يشترط

عندئذ أن يكون البيع ملكاً للمبيع حتى لا تكون هناك

مخالفة نهى النبي ﷺ عن بيع الإنسان ما نيس عنده^(٢)

هيئة المراجعة والمراجعة تمويلات العامة الإسلامية بحرين

كلمة شرعية في بيع المراجعة^(٣)

لا يجوز أن تضمن وثيقة الوعد أو ما في حكمها على

مواحدة مزمعة لطرفين (المؤسسة والعميل) لأنها تشبه

حسين عقود البيع نفسه قبل تضمنه^(٤) (١٣) يجوز

إصدار الموااعدة من المؤسسة والعميل الأمر بالشراء إذا

كانت بشرط الخيار لمتا واحد بين كنهما أو أحدهما^(٥)

(١) العمومين في هيئة الجري أبو القاسم محمد بن محمد أحمد الجزري (الملكي متوفي

١٢٨٠هـ، بيروت، دار الفکر طبع في ١٩٨٠هـ، ص ١٩١)

(٢) قرارات، ج ٢، ص ١٢٠، مجلة السعودية العربية

(٣) المتخصصات الشرعية لصيغة المراجعة بامر بكسر هـ بحرين (١٦)

اور "المعايير الشرعية" میں ہے :-

تحريم المواعدة في المتاجر قضي العملات اذا كانت ملزمة
لنظر من ولو كان ذلك لمعالجة مخاطر هبوط العملة، اما
الوعد من طرف واحد فيجوز ولو كان مزمها۔^(۱)
اور اسی میں ایک اور جگہ ہے :-

تحريم المواعدة الملزمة في مياملة العملات هو مانع
جمهور الفقهاء لان المواعدة الملزمة من طرفي المياملة
تشبه العقد الثمر^(۲)

مذکورہ عبارت خلاصہ

ان حضرات کی مذکورہ بالا عبارات کا حاصل یہی ہے کہ دو طرفہ وعدہ اس عقد کے
مشابہ ہے جو فی الحال ناجائز ہوتا ہے، مثلاً دو طرفہ وعدہ بیع جس میں بیع مستقبل میں واقع
پذیر ہوگی، اس لئے ناجائز ہے کہ یہ اس بیع کے مشابہ ہے جس میں بیع ابھی بائع کی ملکیت
میں نہ آئی ہو، جس کی وجہ سے بیع مستقبل کی طرف مضاف ہو، لہذا یہ بیع فی الحال ناجائز
ہوگی، کیونکہ اس میں ہر معاہدہ عنایت (یعنی ایسی چیز کی فروخت جس کی ملکیت میں نہ
ہو) یا بیع قید القبض لازم آتی ہے۔ جو ناجائز ہے۔ اور چونکہ مواعدہ بھی ایسے وقت میں
کیا جائے گا ہے جب بائع کے پاس بیع موجود نہیں ہے لہذا یہ اس بیع کی مانند ہوگی جو قبضے سے
قبل کی جائے۔

دوسرا قول

دوسرا قول یہ ہے کہ دو طرفہ وعدے کو موافق حاجت میں فریقین پر قضاۃ لازم کیا

(۱) المعايير الشرعية، بحرین، (ص ۱۸)

(۲) المعايير الشرعية (ص ۲۵)

بأنه لا يثبت يمين في قول المالك، ثم قال: غير ذلك، لأن المصنفين في غيرها من النسخة في غيرهم.

فإن في غلبه على ما في المصنف.

وان ذكرنا فيهم من غير شرط ثم ذكرنا الشرط على وجه

المواعدة جزأً منهم وينبغي أن يكونوا يوافقون لأن المواعدة

قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس.

وفي شرح = المحلة ثلاثين

وان ذكرنا فيهم من غير شرط ثم اشرط على وجه

المواعدة فليس يجوز وينبغي أن يكونوا يوافقون لأن المواعدة

قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس.

بعد اسطر وان ذكرنا فيهم بلا شرط ثم ذكرنا الشرط على

وجه المواعدة جزأً منهم وينبغي أن يكونوا يوافقون لأن المواعدة

قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس.

اورثتور انقودا في.

الضرورة الخاصة هي المواعدة على تصرف وذلك بان

يتفق العمل مع المصروف على ان يشترى منه بعد شهر

مثلاً نقدي يلاخر كالدولار بازاستر يعني او بانريدين، فإذا

حل الزاجن المصروف بمصروف آخره على المصروف بينهما

وتقدرا ينسفر العاشر - وبهذا التجزئة إلى هذه الصورة

١: المختار في الفقه على ما في المصنف.

٢: شرح = المحلة، لأن في المصنف، محمد بن محمد بن أبي كسرة، كونه، مكتبة ابن أبي

لا یشخروا حقہا فی عہداتہا الاستمرار والتصدیر حتی یضمنوا تجمیع العینۃ لا جتنبیۃ اللازمة لوفاء بالتزاماتہم المستقیمۃ۔ وحکم عہدہ الصورة الصحة لوجود حقیقۃ انصرف وشرخہ والمواحدۃ السابقۃ جائزۃ لا شئی فیہا عند اکثر العلماء، ومن ثم علی هذا الشکلی : حمہ اللہ حبث قال : واذا تواعد الرجلان الصرف فلا بأس ان یشترى الرجلان الفضة ثم یقرانها عند احدهما حتی یتبايعاها ویصنعا بها ما شاءا، كما تم علی ذلک ابن حزم قتال والقواعد فی بیع المذهب بالذهب او بالفضۃ وفي بیع الفضة بالفضۃ وفي سائر الاصناف الاربعۃ بعضها ببعض جائز تبایعا بعد ذلک ولم یتبايعا لانہ تم یأتی لہی عن شئی من ذلک ولا ینہی لبعض المستحکۃ علی کرہیۃ هذه التواعد لوفاءہا۔^(۱)

مذکورہ عبارات کا خلاصہ

مذکورہ عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ "تواعد" (جس میں سے وعدہ) بعض اوقات صحیح ہو سکتا ہے اور قصہ مذکور بھی کیا جاتا ہے، اور ایسی موقعوں میں صاحب مضر ایہ میں نے بھی اختیار کیا ہے۔^(۲)

یہی نفس عقل محمد تقیؑ کو بھی صاحب کا بھی ہے، چنانچہ وہ اپنے ایک مقالے میں

(۱) تطویر الفقہ، ص ۹۰۔

(۲) مضر ایہ، مکتبہ نوری (محرر العلوم مولانا فتح محمد صاحب مکتبہ نوری) مکتبہ

نشر القرآن ویونیٹ، پوہی، ہندوستان۔ ص ۲۵۲-۲۵۳۔

اس مسئلے پر بحث کے دوران فرماتے ہیں :-

والان عبارة قاضي خان : رحمه الله بصفة خاصة صريحة في ان المواعيد يمكن ان تجعل لازمة عند الحنفية لحاجة الناس ، والمواعيد انما تكون من نظر من فقهاء لا بأس بجعلها لازمة عند الحنفية لحاجة الناس ، ولأن من الحاجة في الزعم "المواعيد ظاهرة" ^{۱۰۰}

”اور قاضی خان کی عبارت ایک خاص صفت کے ساتھ اس مسئلے میں صریح ہے کہ مواعید کو لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے ضرورت حنفیہ کے نزدیک لازم قرار دیا جاسکتا ہے، اور مواعید طریقین سے ہوتے ہیں، تو یہ بات ظاہر ہوگی کہ حنفیہ کے نزدیک مواعید کو لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے لازم قرار دے دیا جائے، اور اسی میں شک نہیں کہ مواعید کو لازم قرار دینے میں ضرورت باطلی واضح ہے۔“ ^{۱۰۱}

مناقشہ اور ترجیح

ان دونوں قولوں میں سے دورے نزائیب کو امر قول رائج ہے، کیونکہ مسئلہ انصوص تو ہے نہیں، بلکہ اجتہادی ہے، لہذا احکامات زمانہ کا قائل نہایت ہے کہ مواعید کو قطعاً لازم قرار دے دیا جائے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ یہ مواعید کا لزوم صرف مواقع ضرورت میں ہے، اور مواقع ضرورت سے مراد یہ ہے کہ وعدے کی خلاف ورزی کی صورت میں کسی ایک فریق کا نقصان میر رہے۔

جو قول اوول نے جو دلیل پیش کی ہے کہ اس صورت میں دوسری وعدہ معتبر مستحقین کے مشابہ ہو جائے گا، اور ایک ایسی چیز کا مواعید لازم آجائے گا، جو بوقت وعدہ

باتجہ میں نہیں ہے، یہ انھیں کوئی دینی دلیل نہیں ہے، کیونکہ وعدہ اور عقد میں ایک ماورئائے کائنات کے اعتبار سے فرق ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ: دو طرفہ وعدہ حقیقت میں کوئی قطعی عقد نہیں ہوتا ہے، بلکہ وہ تو صرف ایک وقت مقررہ پر عقد منعقد کرنے کا وعدہ ہوتا ہے، لہذا دونوں وعدہ کرنے والوں کو مقررہ تاریخ آنے پر باقاعدہ عیوب و نقول کرنا ہوگا، عقد کے فوری منعقد ہونے پر صرف وعدہ عقد کرنے کے درمیان ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ جس شخص نے مثلاً خریداری کا عقد کیا، تو مجمع فوری طور پر خریداری کے صرف ہو جاتی ہے، اور اگر بیع مسلم ہے، تو مجمع اس کے بعد دین میں جاتی ہے، لہذا از مہذابی کا منقول ہو جانا عیوب و نقول کے فوراً بعد ہوگا، لہذا ایک اگر ایک شخص نے عین مکان خرید لیا اور اس نے ابھی نے اس کی قیمت بیک کو دائیں کی تو یہ شخص فوراً بیع کا مکمل ہونا ہی چاہیے، لہذا اس پر عیوب کے سہارے ایک ماورئائے کائنات کے وعدہ و عہد پر اس پر عین کی حد تک زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی، اور مشتری مجلس ہو جائے تو وہ باقی دوسرے قرض خودیوں کے معافی سمجھ جائے گا، اسی طرح اگر کسی نے بیع کے تحت کوئی کلمہ مقررہ وقت کی تبادول مجلس خریدار کا اس مقدمہ کی حد تک سکون کو مقرر ہونا ہوگا، لہذا اس پر بھی اس مقدمہ کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی، وغیرہ۔

لیکن، دو طرفہ وعدہ کسی پر بھی دین نہیں بنتا، اور اس پر مذکورہ بالا نتائج مرتب نہیں ہوتے، جیسا کہ تحریر ہے، بلکہ مذکورہ نتائج اس وقت مرتب ہوں گے، جب یہ دونوں وقت مقررہ پر باقاعدہ عیوب و نقول کر کے بیع کو منعقد کریں گے، اس سے پہلے مجلس وعدہ کی بنیاد پر کوئی قسم متوجہ نہیں ہوگا۔^(۱)

دو طرفہ وعدے کے تضام ضروری ہے یا اثر مرتب ہوگا؟

دو طرفہ وعدے کے تضام لازم ہونے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ:-

۱۔ اگر دونوں فریقین اس مقررہ تاریخ پر عقد کرنے اور نافذ کرنے پر مجبور کرے گا، اور کسی کو انکار پر نہیں ہوگا۔

۴۔ اور اگر ان میں سے کسی ایک نے وعدہ و پورا کرنے سے انکار کیا، جس کی وجہ سے دوسرا فریق حقیقتاً کسی مالی نقصان میں مبتلا ہو گیا، تو اس صورت میں حاکم یا قاضی اسے اس حقیقی نقصان کی تصافی پر مجبور کرے گا، اور اس سبب میں درج ذیل حدیث سے استدلال کیا گیا ہے:-

”لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام“

”اسلام میں نہ ضرر ہے، اور نہ کسی کو ضرر پہنچنا ہے۔“

بہذا تجارت ہو گیا کہ کرنسیوں کا تبادلہ بصورت معایذ و مواعید و رائج قول کے

مطابق درست ہے۔

کرنسی کے کاروبار کی ایک نئی اور عالمگیر شکل

عالمی روایت میں کرنسی کا کاروبار یہ بات ہے، جس کی شغل یہ ہوتی ہے کہ امریکا سے چاری ڈالر میں مختلف ملک کے کرنسی نوٹوں کی قیمتوں کا اجراء ہوتا ہے، ایک آدمی لاہور پاکستان میں بیٹھ کر سلاطین کے ذریعے کمپوزنگس پر دو قیمتیں وصول کرتا ہے، قیمتیں ملکی حالات کی وجہ سے کم یا زیادہ ہوتی رہتی ہیں، یہ آدمی ان قیمتوں پر کرنسی کی خرید و فروخت کرتا ہے، لیکن یہ آدمی ضابطے کی زد سے برہ راست یہ کاروبار نہیں کر سکتا، بلکہ کسی کمپنی کے ذریعے یہ کاروبار کرتا ہے، کمپنی نے ایک اصول وضع کیا ہوتا ہے، کہ یہ کاروبار ڈالر کی ایک اسٹ ہوتی ہے، جو آدمی خرید کر پھر اس کو فروخت کر سکتا ہے، لیکن اس آدمی کو صرف اس کا ۵ فیصد کمپنی کو اپنے نام پر جمع کرنا ہوتا ہے، جو کہ صرف ۱۰۰۰ ڈالر بنتا ہے، ایک بار ڈالر سے اپنا اکاؤنٹ کھولا کر سب یہ آدمی اس فائبر ہوتے ہیں، دنیا کی مارکیٹ میں یہ آدمی ایک اسٹ خرید سکتا ہے، اس آدمی کی طرف سے بقیہ رقم بطور ضمانت کمپنی جمع کراتی ہے، تو اس طریقہ میں آدمی کا بیھاب ایک بار ڈالر کی سرمایہ کاری ہوتی، لیکن یہ آدمی کاروبار والا کھڈا ایک کر رہا ہوتا ہے، یعنی یہ آدمی دو ڈالر ڈالر کرنسی کی خرید و فروخت کر سکتا ہے۔

اب اس آدمی کو بیع یا نقصان میں طرہ ہوتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ یہ آدمی پیسہ نمکین پر دینے کے مختلف بنوں کی طرف سے دی گئی قیمتوں کا بے نزو لینا ہے اور نمکین کے خرید پر اپنی دانے دیتے رہتے ہیں کہ آیا اس نمکین کی قیمت اُردہ ہو چکے ہیں یا نہیں۔ یہ کہہ دو چکے ہیں کہ اس سے علاوہ اس آدمی کو نمکین کے متعلق مختلف بنوں کی خبریں بھی موصول ہوتی رہتی ہیں اور پھر کمپیوٹر پر ہی محض غلطی کے ذریعے اس نمکین کی صورت حال کا بے نزو دیتا ہے کہ اسے وہ حالت میں اس نمکین کی کیا صورت حال ہوئی، وہ ان تمام قرائن کے ذریعے یہ آدنی ایک رائے قائم کرے اس کو خرید لینا ہے، مثلاً نمکین پر اس کو پانچ سو روپے کی قیمت ۷۰۰ ہے۔ اگر نمکین آ رہی ہے، یہ آدمی نمکین کے ذریعے پانچ سو روپے کی قیمت اس بنف سے اس قیمت کی تصدیق کر دیتا ہے کہ آپ کی قیمت فروخت نہیں ہے۔ وہ اس کی تصدیق کر لیتا ہے، تصدیق کے بعد یہ شخص پہلے ان سے لڑھکی معاہدہ کرتا ہے کہ یہ لڑتے میں سے خرید کرے اور یہ سہمی ہوئی، اب اس کو یہ صورت اس کا غلط یا نقصان اٹھانے ہوگا، اس خریداری پر کسی قبضہ (Physical Possession) کا سواں ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ نمکین اس سے بنا اوروں میں دوسرے۔ لیکن کھلی قبضہ (Constructive Possession) ہو گیا، یعنی وہ نمکین اس کے غماں میں آئی، اب جب اس نمکین کی قیمت بڑھ گئی تو اس طریقے پر بڑھ چکے نمکین بنوں نے اس کو فروخت کر دیا، مثلاً اگر ۷۰۰ ہے اس پر خرید کر اور ۸۰۰ ہے اس کو فروخت کر دیا، اور قیمت فروخت کا بھی تحریری معاہدہ ہو گیا، جو اس معاہدے اس کا نفع میں بیچے، اس کی قیمت ۱۲۵ ڈالر ہوئی، وہ اس طرح کہ انہوں نے نمکین پر ایک کی قیمت ۱۲۵ ڈالر طے کی ہوئی ہے، اس طرح :-

$$۱۰ \times ۱۲۵ = ۱۲۵۰ \text{ اس کی قیمت } ۲$$

یہ اس شخص کا نفع ہے، اگر نمکین کی قیمت کم ہو جائے تو اسی طرح سے اس کو نقصان اٹھانا پڑے گا۔

نفع میں جو کمی ہے ہو جائے وہ نہ دوانے کے لئے، ان ایلر ہو سکتی ہوئی نمکین ہے :-

۱۔ ٹیلی فون کے ذریعے رابطہ۔

۲۔ مارکیٹ جہاں بیٹے کو بیگ رو یا ترکیب پاتا ہے۔

۳۔ انٹرنیٹ سسٹم۔

۴۔ دونوں کوڑا کا زرخیز تہ و غیرہ۔

ان تمام سہولتوں کے ساتھ یہ محض ایک 'خرید' محض کر لیت ہے، یعنی ایک دفعہ کرنی خرید کر پھر فروخت کرنے کو ایک خرید کہتے ہیں۔

اس ایک خرید پر یعنی ۶۰ امریکیشی وصول ترقی ہے، اس خرید میں بیع ہو یا نکھان، یعنی کا ۶۰ امریکیشی ملے ہے، یہ اس صورت میں ہے کہ اگر وہ ایک کرنی کو اس دن خرید کر فروخت کر دے، اگر آج اس نے کرنی خریدی ہے اور اس کی قیمت مناسب نہیں مل رہی ہے، پھر اس کو ایک دن یا چند دن بعد فروخت کرنا چاہتا ہے، تو یعنی اس سے ۶۰ ڈالر کے علاوہ ہر دن کے حساب سے ۱۵۲۰ امریزید وصول کرے گی، اس لئے کہ یعنی کا دوڑ کھ ۱۵ امریکا ہر دن میں بطور ارضیت جمع ہو رہا ہے، اس پانچینی ۳۰ امریزید وصول کرتی ہے۔

اس وقت پر ہی دنیا میں کھریوں ڈالر کا یہ کاروبار روزانہ ہوتا ہے، ایک اندازہ کے مطابق دنیا میں سب سے بڑا کاروبار یہ ہو رہا ہے۔

اس شکل میں یہ کاروبار شرعی نقطہ نظر سے جائز نہیں، جس کی وجوہات درج ذیل ہیں:

۱۔ جہاں تک اس معلوم ہے اس طرح کا کاروبار میں جب کوئی ثابت خریدی جاتی ہے، تو وہ خریدار کو متعین اور ایک کر کے حوالے نہیں کی جاتی، بعد اس کے اکائیت میں تحریر کر دی جاتی ہے، پھر جب وہ خریدار سے آئے کسی محض کو فروخت کر دے، تو اس وقت اس سے بیع ہو، تو صرف بیع کا اس کو دیا جاتا ہے، اور اگر نقصان ہو تو اس سے وہ نقصان حسب قرار ہوتا ہے، غرض کہ یہ خریدار کو کم از کم کوئی چیزیں نہیں دی جاتی، یہ نہ کاغذی طور اس کے اکائیت میں مختص کر دی جاتی ہے، ورنہ اس میں بیع و نقصان کا فرق برابر کر لیا جاتا

ہے جو شئی ایک رقم ہے۔

۲۔ یہ واضح رہے کہ کرنسی نے ٹھکی اپنے کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ کرنسی کی قیمت بڑھنے یا گھٹنے کا نقصان محققہ شخص کے ذمے ہو جائے، بلکہ قبضے کے لئے یہ ضروری ہے کہ خریدی ہوئی کرنسی فیہ خریدی شدہ کرنسی سے بالکل ممتاز کر کے کرنی جائے، اور خریدی ہو یا تو خود قبضہ کرے یا اس کا کوئی ایکل اس کی طرف اسے اپنی تحویل میں اس طرف سے لئے نہ دو متعلقہ کرنسی جس پر کے یا پوری ہو جائے تو نقصان اس خریدار کے ذمہ سمجھا جائے اچھا ہے کہ یہ صورت مذکورہ بالا ہمارے میں نہیں ہے۔ کرنسی کو الگ کر دیا گیا ہو، اور خریدار یا اس کے کسی نمائندے کی تحویل میں دیا گیا ہو۔

۳۔ واضح رہے کہ شرعی اعتبار سے کرنسی اور دوسری جناس کی تعیین میں یہ فرق ہے کہ دوسری جناس شمار سے یا نہ، مثلاً سے تعیین ہو سکتی ہیں، لیکن کرنسی اس وقت تک متعین نہیں ہوتی جب تک اس پر کوئی کوئی شخص خود یا اپنے نمائندے سے لئے ذریعہ قبضہ نہ کرے۔

۴۔ نوپہ لاکر کروہ سرایتے میں خریدار صرف ایک جہاز وافر کی اسے لیتی کرتا ہے، باقی اس اسٹیک نہیں کرتا، اگرچہ پائی رقم سمجھتی ہو، مگر ضمانت منع کرتا ہے، مگر یہ رقم درحقیقت خریدار کے ذمہ دین ہوتی ہے، دوسری طرف کرنسی بیچے دار خریدار کو اس شرعی طریقے پر قبضہ نہیں دیتا جس کا ذکر نوپہ ۲ میں کیا گیا، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ رقم دونوں طرف دین ہوئی ہے البتہ آئینہ کا منی یا کا منی اس میں داخل ہونے کو وجہ سے چار نہیں۔

۵۔ درمیان کی تعیین ہو کمیشن وصال کرتی ہے، وہ یا جو ضمانت کی فیس ہے، یا قوس رقم کا معاوضہ ہے، جو دو خریدار کی طرف سے فروخت کر کے والے کو ادا کرتی ہے، پہلی صورت میں یہ "اجرت علی نمائندہ" ہے، اور دوسری صورت میں یہ قرض پر سود ہے، اور دونوں طریقے ناجائز ہیں۔

باب ششم

قدر برز (Value)

قدر برز

پرانے زمانے میں کرنسی یا زر کا تعلق سونے چاندی کے ایسے مخصوص معیار کے ساتھ ہوتا تھا، جب سونے چاندی کا یہ معیار بڑھتا دونا کرنسی یا زر کی قیمت بھی بڑھتی، اور جب سونے چاندی کا یہ معیار گھٹتا، دونا کرنسی یا زر کی قیمت بھی گھٹتی، لیکن اب جبہ کرنسی یا زر سونے چاندی سے بالکل آعلق ہو گیا، اور سونے چاندی کے ساتھ زر کا کوئی تعلق نہیں رہا، تو اب کرنسی یا زر کی قیمت (قدر) کے بڑھنے اور گھٹنے کا تعلق سونے چاندی کے ساتھ نہیں رہا۔ بلکہ اس کا معیار دوسرا مقرر ہوا، یعنی "اشیاء" (Goods Commodities) کی قیمتیں، لہذا اب قدر (قدرت خرید / Purchasing Power) کے عبارت ہے، یعنی وہ قوت جس کی بدولت اگر اپنے عوض دوسری اشیاء و خدمات (Services) حاصل کر سکتے ہیں۔

زر ہر اے خود زریہ اہمیت کا مالک نہیں ہوتا، اس کی حسب محض اس لئے کی جاتی ہے کہ اس کی بدولت دوسری اشیاء اور خدمات حاصل کرنے میں مدد ملتی ہے، اگر زر ایک مخصوص مقدار کے عوض زیادہ اشیاء اور خدمات حاصل کرے، تو زر کی قدر زیادہ ہوگی، اور اگر اس مخصوص مقدار کے عوض کم اشیاء اور خدمات حاصل کرے، تو زر کی قدر کم ہوگی۔ مثلاً، اگر :-

۱۰۰ روپے = تین کواڑ (۲۰۰۰ روپے)

۳۰ روپے = دو پلو آٹا (۲۰۰۰۲)

پہلی مثال میں زر کی قدر دوسری مثال کے مقابل زیادہ ہے اور دوسری مثال میں زر کی قدر پہلی کے مقابلہ میں کم ہوئی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ زر کی قدر اور اثر، وعدہ مالت کی قیمتوں میں متضاد رشتہ ہیں، جب قیمتوں میں اضافہ ہوتا ہے تو زر کی قدر گھٹ جاتی ہے اور جب قیمتوں میں کمی ہوتی ہے تو زر کی قدر میں اضافہ ہوتا ہے۔

قیمت شکن ↑ قدر زر ↓ → قیمت شکن ↓ قدر زر ↑

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ جب سے زر سونے اور چاندی کے دائرے سے آزاد ہو گیا ہے تو اس کی قدر رائیہ اور ضمانت سے وابستہ ہو گئی ہے، اس لئے بحفاظت کہہ سکتے ہیں کہ زر کی قدر زر کی قیمت خرید سے عبارت ہے، جسے عربی میں "انقوة الشرائیہ" اور انگریزی میں "Purchasing Power" کہا جاتا ہے۔^(۱)

قدر زر کے تغیرات

قدر زر میں مختلف قسم کے تغیرات واقع ہوتے رہتے ہیں، اور اس میں یہ تغیرات واقع ہونا کوئی نئی بات نہیں، اور نہ یہ اس زمانے کے خاص ہیں، بلکہ ہر وقت و مکان میں بھی یہ

(۱) اتھارلے زر و بنکاری (ص ۳۷)

_____ کتاب معاشیہ (ص ۱۰۰)

_____ حکم الاوراق منقذہ (ص ۴)

_____ کاغذی زر اور زر کا حکم (ص ۵۵)

_____ مقدمة في النقود والبنوك

"قيمة النقود من جهة عبارة عن سلطان النقود في العبادة بامر البائع وانحرافه عن البائع
الشرائية منقذہ (ص ۴)

In Introduction to Economics Principles P 112

The Theory of Money and Credit P 112

تعلیمات کی نوعیت پر مبنی ہے۔ اس میں ایسی ہی چیزیں ہیں جو کہ مختلف شعبوں کے لوگوں میں عام فہم پر مبنی ہیں۔

تعملاً اپنے اس اقلے میں ان تجویزات کا قیام دیکھیں گے کہ جو کچھ چاہو اور کچھ نہ چاہو۔
 جن کی نوعیت برکت والی ہے۔ انکو سلجھنے میں ہمارے تعلق ہے۔ ہمارا اس قیام کے
 قیامات میں اس طرح اہمیت کی چیز ہے۔

۱۰. کوہاڑہ میں قیامت: قیامت میں، کوہاڑہ کی اڑھائی لاکھ آبادی میں سے تقریباً نصف آبادی ہلاک ہو جائے گی۔

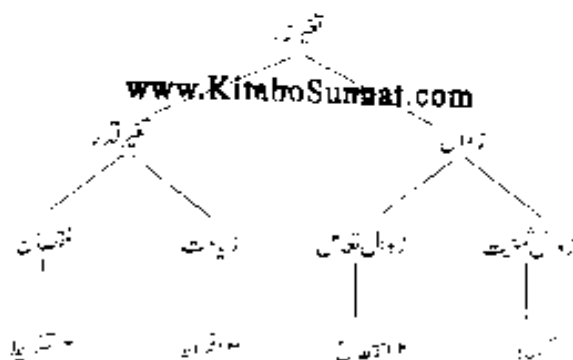
2. $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right) = \frac{1}{2} \frac{d^3}{dt^3}$

2000-01-01

۵-۱۰۰

الحمد لله

— *Exposition des Forces* —



مختلف الفاظ استعمال کرتے ہیں، صرف انقطاع کے لفظ پر اکتفا نہیں کرتے، جیسا کہ مبارزت فقہاء سے واضح ہو جائے گا۔

مذہب فقہاء

انقطاع کے بارے میں حضرت امام عظیم کا ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں بیع قائم ہو جائے گا، لیکن دوسرا قول یوسفی یہ ہے، اور وہ صاف ہے اور آخر کا بھی مذہب ہے کہ انقطاع سے بیع قائم نہیں ہوتا۔ چنانچہ علامہ شافعی فرماتے ہیں:-

ان النقطعة بان لا توجد في السوق ولو وجدت في يد
الصيغة أو في البيوت. فقيل: يفسد البيع، وقيل: يجب
في آخر يوم الانقضاء وهو المختار۔

”اگر زر منقطع ہوا کہ بازار میں دستیاب نہ ہو، گو سہراؤں کے ہاں یا
گھر دن میں موجود ہو تو کہا جائیگا کہ بیع فاسد ہو جائے گا، اور کہا
جائیگا کہ جس دن انقطاع ہو رہا تھا، اس آخری دن میں اس کی جو
قیمت تھی، وہ قیمت واجب ہوگی، اور یہی قول مختار ہے۔“ (۱)

علامہ شافعی مزید فرماتے ہیں:-

”فإن انقطع ذلك فعليه من الذهب والفضة قيمته في آخر
يوم النقطه وهو المختار۔“

”اگر زر منقطع ہو گیا، تو اس کے ذمہ سونے یا چاندی کی قیمت واجب
ہے، جس میں یوم الانقضاء کا اعتبار ہوگا، اور یہی راجح ہے۔“ (۲)

اور علامہ شافعی اپنے ایک دسالمے میں فرماتے ہیں:-

(۱) العقود العينية في تنقيح الفتاوى الحامدية شامی، علامہ محمد امین المعرف وفہامین

عبدین ہسروت، دارالمعرفة طبع دوم (۱۳۸۰ھ)۔

(۲) رد المحتار، ۲/۴۰۰۔

”و ان انقطع بحيث لا يقدر عليها فعليه قيمته في آخر يوم

انقطع من الذهب والقضة هو المختار۔“

”اگر زر منقطع ہو گیا، یہاں تک کہ وہ عاجز ہو گیا، تو اس پر اس کی

قیمت سونے چاندی میں سے واجب ہے، جس میں یوم انانقطاع کا

اعتبار ہے، اور یہی رائے ہے۔“^(۱)

اسی رسالے میں ایک اور جگہ فرماتے ہیں:-

”و ان انقطعت تلك الدراهم اليوم كنن عليه قيمة الدراهم

قبل الانقطاع عند محمد وعليه الفتوى۔“

”اور اگر وہ درہم آج منقطع ہو گئے، تو اس کے ذمہ انقطاع سے قبل

درہم کی جو قیمت تھی وہ واجب ہے، یہ امام محمد کا موقف ہے، اور

اسی پر فتویٰ ہے۔“^(۲)

امام ابو یوسفؒ، فقہ امام محمدؒ اور اعظمیؒ کے نزدیک انقطاع کے وقت قیمت واجب

ہوتی ہے، اور عقیدہ فاسد برقرار رہتا ہے، اتنی بات پر ان سب کا اتفاق ہے، البتہ اختلاف

اس میں ہے کہ اس سلسلے میں کس وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا؟

مانگیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق فیصلے کے وقت جو زر منقطع کی جو قیمت

ہوگی، وہ واجب ہوگی۔

شافعیہ کے نزدیک جس وقت مانع شستری سے ٹمن کا سٹالہ کرے گا، اس وقت

زر منقطع کی جو قیمت ہوگی، اس کا اعتبار ہوگا، اور اگر بیع مؤجل ہے، تو جب دوسٹکی کی مقررہ

تاریخ پہنچے تو اس وقت ذریکے جو قیمت ہوگی، اس کا اعتبار ہوگا۔

(۱) تنبیہ المرقود علی مسائل الخوادم ضمن رسائل ابن عابدین، لاہور، پاکستان، سہمی

ایڈیشن ۱۹۷۶ء (۵۸۴)

(۲) تنبیہ المرقود علی مسائل الخوادم، ۱۰۰۵۷

حنابلہ اور امام محمدؒ کے نزدیک یوم الانقطاع کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی جس دن زر منقطع ہو رہا ہے، اس سے ایک دن پہلے زر کی جو قیمت تھی، اس کا اعتبار ہوگا، البتہ حنابلہ کے ہاں اگر وہ منقطع ہو گیا ہو اور قتل دستیاب ہے تو قتل و اہب ہوگی۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یوم المعاملہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی جس دن عقد ہوا تھا، اس دن اس زر کی جو قیمت تھی، اس کا اعتبار ہوگا۔

خلاصہ درج ذیل ہے:-

امام ابو حنیفہؒ	=	بیع / فاسد
مالکیہ	=	وقت قبضہ کی قیمت
شافعیہ	=	وقت مطالبہ کی قیمت
حنابلہ + امام محمدؒ	=	وقت انقطاع
امام ابو یوسفؒ	-	وقت معاملہ / عقد

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:-

”واما انكسار والانقطاع فكذلك يظهر ان البهر لا يفد
اجتماعا اذا سببا نوعا منه وذلك لانهم ذكروا في الدرهم
التي غلب عليها ثلثة اقوال: الاول: قول ابي حنيفة
بالمبطلان والثاني: قول الصحابين بعدمه وهو قول
الشافعي واحمد، لكن قال ابو يوسف عليه قيمتها وقت
البهر وقال محمد: يوم الانقطاع، وفي الذخيرة: الفتوى
عني قول ابي يوسف وفي التتمة والمحتار والحقائق بقول
محمد يقتضي رفعها بالناس۔“

”کساد اور انقطاع میں بظاہر بالاتفاق بیع فاسد نہیں ہوتا، جبکہ
عاقدين زر کی ایک خاص قسم ذکر کریں، اور یہ اس وجہ سے کہ

فقیہ نے ان کے بارے میں جن میں کوئی کتاب
نہیں تھی، ان کے بارے میں یہ قول صادر ہوا ہے، جو
اس کا حکم ہے، اور دوسری بات یہ ہے، کہ وہ یہ کہ عقیدہ
نہیں ہے، اور یہی قول اس کا معنی ہے، اور اس کا حکم بھی ہے، لیکن اس
کو چھوڑ دیتے ہیں کہ اس پر عزم امتدادی قیامت واجب ہے، اور
اس کا حکم دیتے ہیں کہ اس پر عزم امتدادی قیامت واجب ہے۔
اور یہ وہی ہے کہ ان کو اس پر عزم امتدادی قیامت پر ہے، اور اس کا حکم
اور حکم کی میں ہے کہ ان کو اس کا حکم کے قول پر ہے، ان کو اس کی اس کی

امام صاحب کے قول کی وجہ

۱۔ مہربانیاں کے قبول نہی ہو رہی ہے کہ جب درخت ہوا کی ہوا میں فتنہ ہو گیا۔ اور غنیمتیں کے بغیر نہیں ہوتی، اس لئے غنیمتیں ہونے لگیں۔

صائمین کے حقوق و وجہ

ابو یوسف وقت آتی ہے اور وقت عقد کی قیمت کا اقدار اس سے گرتے ہیں کہ مشتری کے ذمہ جو ثمن واجب ہوتا ہے وہ عقد کی وجہ سے ہے۔ لہذا قیمت میں کمی اسی وقت کا اقدار ہوگا۔

۴۔ نام نہاد فرقہ سے ہیں۔ جو اسلام کی عظمت کی قیمت کا اعتبار نہ کرے، کیونکہ انقطاع سے پہلے شیعہ کی دشمنی کی دلائل پر قہر تھا، دشمن کی ادا دہی سے بھڑا انقطاع سے قنایہ بندھا۔
قیمت میں غلطی کا اعتبار ہو کہ۔^{۱۱۱}

١٠٠ : ترفيع من مستوى النقود ٢٠ : ١٤

* محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٢٠٧.

تہذیب و تمدن

مانا یہ کہ میں امتداد صحیح توئی نے مطابق اس صورت میں حالت فیہ کی قیادت
عقب رہی ہو، اور وہ قول مالمیہ کا یہ ہے کہ میں نے تقریباً دو سو سال پہلے میں
موجود ہو گیا، ان لوگوں میں سے جو بعد میں ہوا اس کی قیادت کا قیادہ دیا، مثلاً ان کے
اواسط میں دن بعد ہوا، اور امتحان اخباروں بعد اواسط میں، انکی قیادت کا قیادہ رہا۔
مانا یہ فی مہارت مہارتوں۔

فی اشهر و الکبیر وحلیۃ السوکی بن خدمت القوس
بالکسۃ فی بلد المتعافین وان وجدت فی غیرہا، فالقیمۃ
واحیۃ غسی من ترتبت عیبہ مما تجدد فی یدفعہا
مما تبدد وظهر عن المعاصی، فقال ما تمۃ العترة من
العداۃم التي خدمت بیذا ندرہم لیتی تعددت قیال
ثانیۃ درہم، متلافیہ فی المدین تمانیۃ من تلت الدراہم
التي تجددت واذا قبس قیعتہا: اثنا عشر، دفعا اثني عشر
منہا وھکذا۔

وقال خلیفۃ تعتبر القیمۃ وقت اجتماع الاستحقاق فی
الحصول ویوم العدم، فالعبرة عندہ بمتاخر منہما، فان
کان العدم والاستحقاق حصلا فی وقت واحد، فالامر
ظاہر، وان تقدم احدهما علی الآخر فالعبرة
بمتاخر منہما اذ لا یجتمع الا فی وقت المتاخر منہما،
فان استحققت تم خدمت تعتبر القیمۃ يوم العدم، وان
خدمت تم استحققت تعتبر القیمۃ يوم الاستحقاق، ولم
یذكر الحاصل بقول المعتمد۔

وقال المددیر: "نعمتہ ان القیمۃ تعید یوم
الحکمہ۔۔۔ وقال 'مغرشی' ان عمدت فلو ایجب علی من
ترتبت علیہ قیمتہ بما تجدد وظہر. وتعتبر قیمتہا وقت
بعد الاجلین عند تخلف الوقتین من العدم والا مستحق
۔۔۔ وفي شرح 'الزرقانی' وهذا کما علی مختار المصنف
خمیل هنا تبع الابی بن العاجب تبع الخمی وابن حجر،
وانفی اختاره ابن یونس وابو حفص، ان القیمۃ تعتبر
یوم الحکم، قال ابو الحسن الشاذلی وهو الصواب وقال
البرزلی: وهو ظاهر المدونۃ^(۱)

اس پورے محرم کا خلاصہ یہی نکلتا ہے کہ مالک کے ہاں انتظار کی صورت میں
دو قول ہیں، ایک یہ ہے کہ یہ لا یتحقق اور یوم العدم میں ہو ضرور ہوگا، اس دن کی قیمت کا
اقتدار ہوگا، یوم الاستحقاق سے مراد یہ ہے کہ جس دن ایسا شے ضروری ہے، اور یوم العدم کا
معنی یہ ہے کہ جس دن وہ ضرور قطع ہو گیا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ یوم القیم کا اعتبار کی قیمت
کا اعتبار ہے، اور یہی قول ان کے نزدیک رائج اور درست ہے، چنانچہ کہ شرح زرقانی کی
مذکورہ عبارت سے واضح ہے۔

مشافعیہ

ان کے ہاں انتظار کی صورت میں یوم العقد یا یوم العادل کی قیمت واجب
ہوتی ہے، لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ ذر مثلی نہ ہو، ورنہ مثلی ہونے کی صورت میں مشافعیہ
واجب ہے۔

غلامہ فی فرما تے ہیں:-

(۱) حاشیۃ المددوقی (۱۶۶:۵۵۳) اخیر تیس علی الحلیل (۵۵۵:۵۵۵) شرح الزرقانی علی
مختصر خلیل (۱۰۲:۵)

”قن فلد و مہ مثل وجب و الا قسبت و لت المضاربة“
 ”اگر زر مضاربہ ہو تو وہ اس کی مثل ہو، تو قسبت و الا قسبت ہے، اور ت زر کی
 مضاربہ لینے کے وقت یہ قیمت بنتی ہے، اور الا قسبت ہے۔“^{۱۱۱}
 ”اور علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں:-
 ”ویرد وجوبہا حیث الاستبدال، المثل فی العشی و لو نقدا
 بطله سلطان، لانه اقرب الی حقه“
 ”مثلی میں زر کی صورت پر مثل، ایسے کرے گا، اگرچہ مضافات سے زر کو
 باطل کر دے، یہ کہ یہ خدا کے حق کے زیادہ قریب ہے۔“^{۱۱۲}
 ”اور علامہ مکی فرماتے ہیں:-

”ان، و دعت القنوس انعتق فله توجد اصلا رجاء الی قدر
 قصبتا عن المذهب والقضه، ويعتبر ذلک يوم المضاربة انما
 اثرہا، لے قلوب مہدوم ہو گئے، اور یہ آگے دیتا ہے کہ دونوں اقواس
 صورت میں سے چاندی میں اس کی قیمت و الا قسبت ہے، اور قیمت
 میں یہ ملاحظہ کیجئے کہ اس کا اعتبار ہوگا۔“^{۱۱۳}

ختم بلیہ

ان کا مولف وہی ہے جو امام شافعی کا ہے، یعنی یوم القضاہ کی قیمت کا تقویر ہے۔

۱۱۱۔ نبدیۃ المحتجب الی شرح المہذب، الرافعی شمس الدین محمد بن ابی سعید، الرافعی
 المنوفی، ۱۰۱۴ھ، بیروت، حیات التراث، مصری، ۳۰۰-۳۱۰ھ

۱۱۲۔ تحقیق المحتجب، حاشیۃ الشرح الی التہذیب، علامہ احمد بن محمد بن حجر العسقلانی
 الشافعی، ۱۰۰۰ھ

۱۱۳۔ ابن حزمی مفتاوی، مسبوکی، علامہ جمال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر المنوفی
 المنوفی، ۱۰۰۵ھ، بیروت، مکتبۃ العصریۃ، طبع اول، ۱۰۱۱ھ

چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں :-

”فإن أعوز المثل فإن على العاشية أعوز الشئ عوزاً من تعب عز فلم يوجد، وأعوزني المطلوب مثل أعجزني لفظاً وصعبي، بزم المقترض قيمته، أي المثل يوم العواره، لأنها حينئذ ثبتت في الذمة، ويجب عبي المقترض رد قيمة ما سوى ذلك أي المكيل والموزون لأنه لا مثل له فضمن بقيمته كالنصب.“

”اگر مثل سے عجز آئیہ..... تو مقرر شخص پر مثل کی قیمت واجب ہوئی، اور اس میں يوم العجز کی قیمت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ یہی ذمہ میں واجب ہو گیا ہے، اور جو مثلی نہ ہو، مثلاً مکین اور سوزنات میں سے نہ ہو، وہاں قیمت واجب ہے، اور یہ مسئلہ نصب کی طرف سے ہے۔“

اسی مثل عبارات میں آپ نے دیکھا کہ انقطاع کے لئے انقطاع نے ملاوا لفظ ”عزمہ“ اور لفظ ”اعوز“ بھی استعمال ہوا۔

کساد (Depression)

”کساد“ کے لئے بھی فقہائے کرام نے مختلف الفاظ استعمال فرمائے ہیں، مثلاً:

”بطل“، ”قطع التعامل“، ”ترك والتعامل“۔

کساد کے معنی کھوئے ہوئے کے ہیں، در اصطلاح میں کساد کی تعریف علامہ

ابن عربین کی ذہائی ہے :-

”والكساد ان تترك المعاملة بها في جميع البلاد“

۱ : كشف القناع عن معنی ”الكساد“، البیہوتی (منصور بن یونس البیہوتی المتوفی ۱۰۳۱ھ)۔

مکتبہ المکرمہ، مکتبۃ المعکومۃ ۱۳۹۶ھ/۲۰۲۳ء (۳۰۲/۳۰۳)۔

۲ : زاد المعاد، ۱/۲۶۱۔

”اور کسار یہ ہے کہ ڈر کے ساتھ تمام شہروں میں معطلہ ترک کر کے

جائے۔“

انقطاع اور کسار میں معنی یہ فرق ہو، کہ انقطاع میں ضرر غالب اور معطلہ ہو جاتا ہے، اور کسار میں ضرر رہتا ہے، لیکن اول اس کے ساتھ تمام شہروں میں چٹانچے کسار کی وجہ سے ذرا احتیاط کی کی شہریت: بالکل ختم ہو جاتی ہے، اور وہ ماہان کے ختم میں ہو جاتا ہے۔ حضرات حنفیہ کے ہاں انقطاع اور کسار میں تھلا کوئی فرق نہیں، چٹانچہ:-

۱- امر ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تمام شہروں میں تمام ترک ہو جائے تو معاملہ تلخ نہ ہو جائے گا، البتہ اگر بعض شہروں میں تمام باقی ہو، تو اس صورت میں بعض مہارت۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ تلخ سمجھا جائے گا، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں معاملہ ناسد نہیں ہوگا۔

بیع قاسد ہونے کی صورت میں اگر بیع موقوف ہو، تو مشتری بائع کا بیع واپس کرے گا، اور بیع موقوف نہ ہو، تو اگر مشتری بیع کا بیع مطلق یا موقوف نہ کرے، تو اس کی بیع واپس کرے گا، اور اگر مشتری بیع موقوف کی قیمت واپس کرے گا۔

ابنہ اگر معاملہ قرض کا ہو، یہ بیع کے ممبر کا ہو، تو وہی ذرا واپس کرے، ہوگا، اگرچہ کہو، ہو۔

۲- حضرات حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بیع تلخ نہیں ہوگی، ابنتہ بائع کو بیع کا اختیار ہے، اور بیع تلخ نہ ہونے کی صورت میں مشتری کے ذمہ اس کی قیمت واجب ہوگی، اب قیمت کی تعیین میں دونوں حضرات میں اختلاف ہو گیا:-

الف:- امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقت عقد کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

ب:- امام محمد کے نزدیک یہ اندھا کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ یہاں بھی صحیح اور راجح قول، امام محمد ہی کا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے ہاں عقد کے اعتبار سے انقطاع اور کسار میں

کوئی فرق نہیں۔

چنانچہ اس سلسلے میں علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں :-

”والا نقطاء عن ایدی الناس کالکساد“

اسی صفحہ پر آگے فرماتے ہیں :-

”والا نقطاء کالکساد“

دونوں عبارتوں کا مطلب یہ ہے کہ انقطاع سہولتی طرح ہے۔^(۱)

مسند سہو کے حلقے میں ہم یہاں علامہ کا سائنسی عبارت بمع ترجمہ نقل کرتے

ہیں، جو نہایت ہی جامع ہے :-

”ولو اشتري بطنوس ناققة ثم كسرت قبل القبض انفسه

عند ابي حنيفة رحمه الله، وعنى المشتري رد المبيع ان

كان قائما وقيمته او مثله ان هالكة، وعند ابي يوسف

ومحمد رحمه الله لا يبطل البيع، والمانع بالخيل ان

شاء فبطل البيع وان شاء اخذ قيمة الفلوس۔

وحجة ابي حنيفة ان الفلوس بالكساد عرجت عن كونها

ثمنا لان ثمنيتها ثبتت باصطلاح الناس، فاذا قرئت الناس

التمتعامل بها عجزوا فقد زال عنها صفة الثمنية، ولا بيع

بلا ثمن، فمنفسه ضرر وقد

وحجة ابي يوسف ومحمد اولاً ان الفلوس في الذمة

ومافي الذمة لا يحتمل الهلاك، فلا يكون الكساد هلاكاً

يكون عيباً فيما يوجب الخلل، ان شاء فبطل البيع، وان شاء

اخذ قيمة الفلوس۔۔۔

اور حضرات صاحبین کی پہلی دلیل یہ ہے کہ قلوں واجبہ فی الذمہ ہیں، اور جو چیز واجبہ فی الذمہ ہو، وہ ہلاک نہیں ہوتی، لہذا کساد ہلاک نہیں ہوگا، البتہ کساد عیب ہوگا، جس کی وجہ سے ہائع کو خیار رہے گا، چاہے تو بیع کو فتح کر لے اور چاہے تو قلوں کی قیمت وصول کرے، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ قرض کے قبضے سے قرض مقبوض کی مثل واجب ہوتی ہے، اور کساد کی وجہ سے وہ مثل کی واپسی سے عاجز آ گیا، کیونکہ وہ قرض اب شمن نہیں رہا، اور سامان کے حکم میں آگئے، لہذا اس پر ان کی قیمت واجب ہوگی، جیسا کہ کسی نے کوئی مثلی چیز قرض لی اور اس پر قبضہ کیا، اور اس کے بعد وہ شمی چیز لوگوں کے ہاتھوں سے منتقل ہو گئی۔

پھر صاحبین کا آپس میں اعتبار قیمت کے وقت کے بارے میں اختلاف ہو گیا، امام ابو یوسفؒ نے وقت عقد کا اعتبار کیا، کیونکہ یہی وجوب شمن کا وقت ہے، اور امام محمدؒ نے وقت کساد کی قیمت کا اعتبار کیا، کیونکہ تسلیم کرنے سے عاجز ہونے کا یہی وقت ہے، اور اگر دائرہ قلوں کو کسی نے قرض کے طور پر لیا، اور بعد میں وہ کاسد ہو گئے، تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر مقبوضہ قلوں کی مثل واپس کرنا ضروری ہے، اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر ان قلوں کی قیمت واپس کرنا ضروری ہے۔^(۱)

حاشیہ ابن عابدین اور فتاویٰ عالمگیری یہ ہیں کہ قلوں کے بارے میں جو تفصیل تحریر ہے، اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

”اگر کسی نے ان ذرائع سے سودا کیا، جن میں کھوت غالب ہو، یہ

فلوئس سے سواریاں اور انہی فلوئس بائج فلوئس میں واقع ہوا تو
 بیج بائج ہوئی اور انھوں نے بھی نصیب میں کسائی مرنے ہے۔ مشتہ کی پر
 اس صورت میں وہ جب ہے کہ اس بیج موہو ہو تو صحیح واپس کرے،
 اور اگر صحیح موہو نہیں، تو اس کی مثل یا قیمت واپس کرے، اور بیج
 مشتہ کی کے قبضے میں نہ ہو تو اس صورت میں کچھ بھی واجب نہیں، یہ
 امام ابوحنیفہ کو موقف ہے، اسرارہ صافین کے نزدیک بیج اس
 صورت میں باطل نہیں ہوئی، کیونکہ یہاں زیادہ سے زیادہ وہاں
 کسائی وہم کے ثبوت تکمیل میں مشہل ہوئے لیکن وہ بار در واقع پائے
 جائے، کے اہل کی وجہ سے یہ قدرت حاصل ہو سکتی ہے، مندرجہ
 باطل نہیں ہوئی، اہل نہ عداوت وہاں کے نزدیک جو بیج کی قیمت
 واجب ہوئی، اور امام محمد کے نزدیک جو مالہ کی قیمت واجب
 ہوئی، تاخیر میں ہے، نفقہ کی مالہ جو بیج کے مال ہے، عداوت میں
 اور نفقہ میں سے کہ لوگوں کی عداوت کی خاطر نفقہ کی مالہ کے قوت پر
 دیا جاتا ہے۔^(۱)

یہ قسم بیج ہے، اور اگر قرض یا عداوت ہو اور پھر زہریں کسائی واقع ہوا تو اس میں
 امام صاحب کے نزدیک بیج واجب ہوئی، اور عداوت کے نزدیک قیمت واجب نہ
 ضروری ہے، اور قیمت کی تعیین کے وقت میں وہی خلاف ہے، بیج میں اگر چنانچہ ایک
 قوت میں نہ محمد قرض کے بیج میں امام صاحب کے، تاخیر میں عداوت کی عداوت
 کے آخر میں ہے۔

فدا سے یہ کہ انقطاع ہو یا کسائی، امام صاحب کے نزدیک بیج واجب عداوت میں

وجہ سے باطل اور خود کو فسخ ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مشتری کے ذمہ بیع کو واپس کرنا ضروری ہوتا ہے، اور اگر بیع موجود نہ ہو تو فسخ اور انکار مثل بھی نہ ہو، تو اس کی قیمت واپس کرنا ضروری ہوتا ہے، جبکہ صاحبین کے نزدیک ان حالتوں میں بیع کا سند یا باطل نہیں ہوتی، البتہ یہ ایک عیب ہے، اس عیب کی وجہ سے بائع کو فسخ کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ بیع کو فسخ کرتا ہے، تو بیع کی واپس میں وہی تفصیل ہوگی، جو امام صاحب کے مذہب میں ہے، اور اگر بیع کو فسخ نہیں کرتا، بلکہ نافذ کرتا ہے، تو بیع نافذ ہو جائے گی، اور مشتری کے ذمہ اس ضمن کی قیمت واجب ہوگی، یہ قیمت امام ابو یوسف کے نزدیک بیع کا عقد کے حساب سے ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک بیع کا انقطاع یا بیع الکساد کے حساب سے ہوگا، اور دونوں صورتوں میں فتویٰ حنفی کے اس امام محمد کے قول پر دیا جاتا ہے۔

مالکیت و شافعیہ

مالکیہ اور شافعیہ کا موقف اس سلسلے میں یہ ہے کہ جب ذریعہ سادہ واقع ہو جائے، تو بیع باطل نہیں ہوگی، بلکہ عدلیہ یا مشتری وہی سکدہ پس کرے گا، جو سکدہ وقت عقد میں رکھا تھا، اب شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس صورت میں بائع کو اختیار ہوگا کہ یا تو قدیم سکدہ قبول کرے بیع کو نافذ کرے، اور یا اس بیع کو فسخ کرے۔

چنانچہ شرح زرقانی میں ہے:

”وإن بطلت فلوس ترتبت لشخص علی آخر ہی قطع

التعاضد بینہ بالکلیۃ، فالمثل علی من ترتبت فی ذمته قبل

قطع التعاضد بہ“

”اور اگر یہ فلوس جو کسی کے کسی کے ذمہ واجب تھے، وہ اس کا سد ہو گئے،

یعنی ان کے ساتھ تعامل بالکلیہ ختم ہو گیا، تو اس کے ذمہ یہ فلوس

واجب الاداء ہیں، وہ ان فلوس کی مثل ادا کرے گا، جو قطع تعامل سے

پہلے ران تھے۔^(۱۱۰)

ناشیہ رانوں میں ہے۔

”ان یظلمت فموس او دنانیر او دراهم تم تبت لشخصی علی غیرہ فقطہ تعامل بها، ومن یأب اونی اذا تغیرت بزیادۃ او نقص، فوجب قضاء المثل علی من ترتبت فی ذمتہ قبل قطع التعامل بها او تغیر ہذا۔“

”اگر قسوں یا درنا خیر یا دراہم یا مثل ہوئے، جو کسی شخص کے ذمہ سے لےا، صرف یہ ہے، کہ ان کا قائل نہ ہو یا جو جس کے ذمہ یہ ذرا واجب تھا، اخیر یا آخری معاملے میں جو ذرا بچ تھا، اس کی مثل اس پر واجب ہے۔“^(۱۱۱)

یہ الجھل میں ہے:

”وہی ابتداء سئلہ او افتراضہ، ثم یصل لتعامل یہ نہ یکن علیہ غیرہ۔“

مرامعہ میں ہے:

”وافقی اسوئولید الباجی انه لا یزعمہ الا السکۃ الجریۃ حین العقد۔“

”ایسا کہ یہ بھی ہے، تو کوئی دیا ہے کہ۔ مہربان پر وہی سدا، کہ وہ واجب ہے۔ جو مسئلہ نے وقت جاری تھا۔“^(۱۱۲)

(۱۱۰) شرح المزدغانی علی غلہ: ۵۰-۶۰، کذا فی بحر شی علی حسن: ۵۵

(۱۱۱) حاشیۃ الموقر: ۵۶۱

(۱۱۲) المعتمد معرب، الوئتر بیس، احمد، بن یحییٰ العنوقی، ۱۰۰ھ، بیروت، دار الغرب

الاسلامی، ۲۰-۱۰۰ھ

فقہ شافعی کی مشہور کتاب المجموع میں ہے:-

"ولو بائع بنقد معين او مطلق وحملناه على نقد البلد فانطلق السلطان المعاملة بذلك انتقد لم يكن لبلده الا ذلك النقد هذا هو المذهب۔"

"اور اگر کسی معین زر یا مطلق زر سے سودا کیا، اور اس کو بحر نے نقد و بلند پر محمول کیا، پھر سلطان اس زر کے ساتھ معاملہ کو باطل کر دیا، تو بائع کو وہی سکہ یا زر ملے گا، جو بوقت عقد جاری تھا، اور یہی تدبیر ہے۔" (۱)

روضۃ الطالبین میں ہے:-

ولو اقترضه نقد فانطلق السلطان المعاملة به، فليس له الا النقد الذي اقترضه نص عليه الشافعي رضي الله عنه۔"

"اور اگر اس کو زر قرض دیا، اور پھر سلطان نے اس زر کے ساتھ معاملہ کو باطل کر دیا، تو مقرض کو وہی سکہ یا زر ملے گا، جو اس نے قرض دیا، اسی کی تصریح امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمائی ہے۔" (۲)

اور مجموع میں ہے:-

"وحكى الشافعي وذر الفعي وجها ان "بلدنا معبر ان شاء اجتر البهيم بذلك النقد وان شاء فسخر۔"

"اور بخوی اور زحلی نے ایک اور طریقہ بھی بیان کیا ہے، اور یہ کہ اس صورت میں بائع کو اختیار ہے، چاہے تو بھی اسی زر کے ساتھ نقد کرے، اور اگر چاہے تو بھی قرض کرے۔" (۳)

(۱) المجموع شرح المذهب النووي (ابو زکریا عیسیٰ بن شرف النووي المتوفى

۷۶۶ھ، بیروت، دار الفکر) (۳/۳۳۹)

(۲) روضۃ الطالبین لتووی (۳/۳۷۲)

(۳) المجموع شرح المذهب للنووی (۱/۲۸۲)

ان تمام عبارات کا حاصل یہ نکلا کہ ان حضرات (راکبہ اور شافعیہ) کے نزدیک رائج اور مٹائی ہوئی چیزیں ہیں۔ کساد کی صورت میں حق دار وہی سکہ یا زر و صول کرے گا، جو بوقتِ عتد رائج تھا، اگرچہ وہ اس پر کساد طاری ہو گیا، خواہ معاملہ بیع کا ہو، یہ قرض کا ہو۔ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک انقطاع اور کساد میں عدم کے اعتبار سے فرق ہے، جس کی تفصیل زمر چکی۔

حنا بلہ

کساد کی صورت میں حنا بلہ کے نزدیک بھی قیمت واپس کر: ضروری ہے، اور قیمت کی تعیین میں ان کے نزدیک حنا بلہ اقول ہیں:-

الف:- وقت اکساد کی قیمت کا اعتبار ہے، جیسا کہ حنفیہ میں سے امام محمد کا موقف ہے، اور یہی قول ان کے ہاں رائج ہے۔

ب:- وقت معاملہ کی قیمت کا اعتبار ہے، جیسا کہ امام ابو یوسف کا موقف ہے۔

ج:- وقتِ قصور کا اعتبار ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں:-

”ان كان انقضى فلو ساء ومكسرة فحرمها السلطان وتركت المعاملة بها لانه كالعيب فلا يبرأ منه قبولها. ويكون له قيمتها وقت انقضاء سواء كانت باقية او استهلكها نص عليه احمد في التدرهم 'مكسرة، فقتل' يقومها كم تساوى يوم اعتد لها ثم يعطيه، وسواء نقصت قيمتها قبل او كثير. وذكر ابو بكر في التنبيه: انه يكون له قيمتها وقت فسدت وتركت المعاملة بها، لانه كان يدرمه مثلهما مداومت نالقة، فاذا فسدت انتقل الى قيمتها حينئذ كم لو عدم

میں اللہ

”اگر قرض نسوں میں، یا نوٹے ہوئے درہم جیسے، یا سلطان نے
میں کو حرام قرار دیا، اور تھان میں کوک ہو گیا، تو یہ عیب کی طرف سے،
بہذا سب حق سے لئے ضروری نہیں کہ وہ ان کا سد زر کو قبول
کرے، اور مقرض پر اس زر کی قیمت واجب ہوئی۔ جس میں وقت
قرض کا اقرار ہوگا، خوب دوز اس کے پاس بھی رکھ دیا، یہ اس
نے خرچ کیا ہو، اما اس نے ذرا ہمنامہ دینے میں اس کی تصریح کی ہے،
و فرمایا کہ یہ قیمت نکالنی جانتے گی کہ ہوم از اند میں اس کی قیمت
تھی، پتا چلے، ام قیمت اب اس کے بخود اس کی قیمت زیادہ ہوئی ہو،
یہ مہم بن لہ ہوئی ہو، اور انہوں نے تنبیہ میں ذکر فرمایا ہے کہ ہوم
کی قیمت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ اس کے پاس اس کی شکل! جب بھی رائج
ہونے کی صورت میں، جس جب یہ زر کا سد ہو گیا، تو اب اسے قیمت
نکھ چکی، جیسا کہ اس میں مذکور ہو چکا ہے“

کشاف الشرح میں ہے:-

من كان يقرض فلولا ما اعمه حكمه فيجره بها في يمينه
انسان من المعاملة بها السلطان او نائبه سواء اتفق الناس
على ثبوت المعاملة بها او لا لانه كالغيب فلا يلزمه قبولها،
فلم يقتض القناعة عن الغموس وانكسرة في هذه الحال
وقت يقرض بها

۱. المغنی مع الشرح الکبیر، المقدسی، موثق نہیں اس قدر کہ و تمس ندین بن
فدائہ مقدمی، بیروت، دارالکتب العربی، ۱۴۰۵ھ، ص ۳۹۵،
۲. کشاف نقباء النبوتی (۲۰۱۰)، ص ۳۰۱.

ملا سمرہ وہی قرآن ہے :-

ان کتب فلوھا او مکرة فبحرہا نطقان، النصیحة من
المذہب ان له القیمة سو، اتفق الناس علی ترکھا او
لا وعنه اکثر الاصحاب، ویزام بہ اکثر منهم۔۔۔۔۔ وقل
فی المستوعب وهو الصحیح ہندی۔۔۔ وقل له القیمة
وقت الحصوصۃ^۱

نہایت اس میں وقتِ مسمومت کی تحریر ہے۔
نہایت اس میں وقتِ مسمومت کی تحریر ہے۔

خلاصہ بحث

اس تمام بحث کا مصلیٰ یہ ہوا کہ اگر ہو یا انقطاع، امام صاحب کے نزدیک اس
سے خود انقطاع ہی ہو جاتی ہے، اور مشتری کے ذمہ بھی یا پیش یا پس کی قیمت نہیں کرنا
ضروری ہوتا ہے، بلکہ صاحبین سمیت مسرور مشائخ، رعایا کے نزدیک دونوں حالتوں میں
بیع خود انقطاع نہیں ہوتی، بلکہ امام بوجہ سنت کے نزدیک دونوں حالتوں میں یوم القعدہ کی
قیمت کا اعتبار ہوگا، اور امام محمد کے نزدیک یوم انقطاع و یوم النکاح کی قیمت کا اعتبار ہوگا،
اور ان پر فتویٰ ہے، لہذا احتیاط کے نزدیک صحیح ہے، قیاس سے انقطاع اور سدا میں کوئی فرق
نہیں، بلکہ وہ غلطی کے نزدیک دونوں حالتوں میں فرق ہے، چونکہ شیخ حضرات، صیغہ سے
ترادیک انقطاع میں نہ وقتِ بیس کی قیمت کا اعتبار ہوگا، بلکہ سدا میں وہی حکم واجب کرنا
ہوگا، جو بوقتِ عقد جاری تھا، شریعت کے ہر انقطاع میں وقتِ عقد کی قیمت کا اعتبار ہے،
بلکہ سدا میں ان کے ہر وہی حکم واجب کرنا ہوگا، جو عقد کے وقت جاری اور رائج تھا،
انہی سدا میں ہر وہی انقطاع میں یوم القعدہ کی قیمت مستحب ہوتی ہے، لہذا ان کے ہر سدا میں

۱۔ الاصحاح، ۲۔ رد الواعی، ۳۔ منہاج السنن، ۴۔ التلخیص، ۵۔ بنی سبیل، ۶۔ اور

تین مختلف اقوال ہیں، رائج قول کے مطابق یوم الکساد کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔
 اور یہی تفصیل قرض میں بھی ہے، البتہ امام صاحب کے نزدیک قرض میں مثل
 واجب ہوگی، خواہ انقطاع کی حالت ہو، یا کساد کی۔

نقشہ مذاہب

حالت	امام	قول
انقطاع	امام ابوحنیفہؒ	بیع قرض / قرض میں مثل واجب
	مالکیہؒ	وقتہ فعلہ کی قیمت، بیع ہو یا قرض
	شافعیہؒ	وقتہ مطاہرہ کی قیمت
	حنابلہؒ امام محمدؒ	یوم الانقطاع، عند الامام محمدؒ بیع کو خیار حاصل ہوگا
	امام ابو یوسفؒ	یوم عقد، بیع کو بیع کا خیر حاصل ہوگا
کساد	امام ابوحنیفہؒ	بیع قرض / قرض میں مثل واجب
	مالکیہؒ و شافعیہؒ	وہی مکہ جو وقتہ عقد جاری تھا واجب ہوگا
	امام ابو یوسفؒ	وقتہ عقد کی قیمت / خیر بیع بھی
	حنابلہؒ امام محمدؒ	یوم الکساد کی قیمت / عند محمد خیار بیع بھی

ہونا چاہئے کہ اگر کسی ملک میں کرنسی اس قدر گر جاتی کہ اس کو کساد کہا جاسکتا ہو تو

اس قرض اور ادا میں از محمد بن امام جو یوسف کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش ہوئی، اس طے میں امام جو یوسف کے قول پر عمل کرنا زیادہ آسان ہے کہ جس وقت معاملہ دور ہاتھ، اس وقت کسی نئی شے کی قیمت یہ تھی، اس کے حساب سے حق واد کو حق بنے گا۔

افراط زر (Inflation)

اس میں ہم سب سے پہلے حاجی خٹکے فقیر سے افراط زر اور تغیر زر کے معنی، افسر، جوہت اور اثرات کا خلاصہ بیان کریں گے، اس کے بعد شرعی نقطہ فقیر سے اس پر کلام کریں گے۔

افراط زر کے معنی

افراط زر کے کئی معنی ہیں، صحیح مفہوم کے بارے میں شروع سے ہی معیشت دانوں میں شیعہ و متکلف رائے پایہ جاتا ہے، سے نزدیک و سبکی معیشت دانوں نے پہنچی پار شعاعی کمرہ، ان کے خیال میں افراط زر سے مراد ایسی صورت حال ہے کہ جس میں :-
”زر کی مقدار میں حد سے زیادہ اضافہ ہونے سے نتیجے میں اشیاء میں چیزوں کے اضافہ ہوئے نکلتا ہے۔“

دوہا شریکے معیشت دان افراط زر کو محض زر کی رسد میں اضافے کا سبب قرار نہیں دیتے، بلکہ اسے متعدد وجوہات میں سے ایک اہم ترین وجہ تصور کرتے ہیں، بعض محتمل افراط زر کی تعریف یہیں کرتے ہیں :-

”قیمتوں کی سطح میں مستقل اور مسلسل اضافے کا نام افراط زر

ہے۔“

(۱) تعریف زر و زر کی سطح (AM)

the Theory of Money and Credit

”An increase in the quantity of money that is not offset by a corresponding increase in the demand for money, so that a fall in the objective exchange value of money must result“ (p. 272)

اس تعریف میں ”ذریعہ درمیں اضافہ“ کی قید نہیں۔

افراطِ ذریعہ کی خصوصیات (Characteristics)

افراطِ ذریعہ کی تین خصوصیات ہیں، جن پر سارے معیشت دان اتفاق ہیں:-

- ۱- قیمتوں میں اضافہ: افراطِ ذریعہ کے نتیجے میں قیمتوں میں لازماً اضافہ ہوتا ہے۔
- ۲- ذریعہ رسد میں اضافہ: جب قوی وسائل حکومت کی مالیاتی ضروریات پوری کرنے سے قاصر رہتے ہیں، تو وہ بنکوں یا دوسرے مالیاتی اداروں اور عوام سے سرکاری کفالتوں یا بانڈ ذریعہ ضمانت پر قرضے حاصل کر کے اپنا کام چلاتی ہے، حکومت کے اس اقدام سے ذریعہ اعتباری (Credit Money) میں اضافہ ہو جاتا ہے۔
- ۳- اپنی تقویت کا خود باعث بننا: افراطِ ذریعہ کا چکر جب ایک دفعہ شروع ہو جاتا ہے، تو پھر یہ خود بخود مضبوط سے مضبوط تر اور شدید سے شدید تر ہوتا چلا جاتا ہے۔

افراطِ ذریعہ کی چند مشہور قسمیں

اپنی شدت اور کمی کے لحاظ سے افراطِ ذریعہ متحدہ قسمیں ہیں، جن میں بعض مشہور قسمیں درج ذیل ہیں:-

- ۱- رینٹنگن ہوا افراطِ ذریعہ (Creeping Inflation): یہ اپنے اثرات کے لحاظ سے افراطِ ذریعہ کی سب سے سست رفتار قسم ہے، اس لئے معیشت کے لئے زیادہ خطرناک تصور نہیں کیا جاتا، عموماً ۳٪ سالانہ کے حساب سے قیمتوں میں مسلسل اضافے کو رینٹنگن ہوئے افراطِ ذریعہ سے موسوم کیا جاتا ہے۔

- ۲- آتھٹنگ ہوا افراطِ ذریعہ (Trotting Inflation): یہ افراطِ ذریعہ پہلی قسم کی نسبت سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے، عموماً ۳٪ سے ۶٪ سالانہ اضافے کو آتھٹنگ ہوا افراطِ ذریعہ کہتے ہیں۔

- ۳- رننگ ہوا افراطِ ذریعہ (Running Inflation): قیمتوں میں ۱۰٪ سالانہ اضافے کو کہتے ہیں۔

۴۔ شدید افراط زر (Hyper Inflation) اس میں ہر نام قیمتوں میں ۲۰۰۰ تا ۳۰۰۰ کے حساب سے اضافہ ہوتا ہے۔

۵۔ رکودی افراط زر (Stagflation): جب معیشت آرم ہارڈی کے بعد مزاحمت (Recession) اور افراط زر کے اثرات سے نیک وقت داہے رہتی ہے تو یہ حالت رکودی افراط زر کی ہوتی ہے، اس میں ایک طرف پیداوار میں کمی واقع ہوتی ہے، اور دوسری طرف قیمتوں میں اضافہ شروع ہو جاتا ہے، اپنے اثرات کے لحاظ سے یہ سب سے خطرناک قسم ہے۔

قدر زر میں تغیرات پیدا کرنے والے عوامل

۱۔ منظور شدہ یا چاہنے والے قدر کی قدر میں تبدیلی: اگر کسی چیز کی مقدار میں اضافہ یا کمی کی وجہ سے ہوتی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ قدر کی قدر میں تبدیلی کی اسباب کی بنا پر ہوتی ہے، جن میں آمو بیس انتشار کے ساتھ بیان کرتے ہیں:-

۱۔ زر کی مقدار: اگر زر کی مقدار بڑھ جائے، تو شیا کی قیمتوں میں اضافہ ہو جائے گا ہے، اور زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۲۔ پیداوار کی مقدار: اگر ملک میں زرعی اور صنعتی اشیا کی مقدار بڑھ جائے، تو قیمتیں گرنے لگیں، اور زر کی قدر بڑھ جاتی ہے، اس کے برعکس اگر شیا کی مقدار کم ہو جائے، تو شیا کی قیمتیں چڑھ جاتی ہیں، اور زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۳۔ زر کی گردش کی رفتار: زر کی گردش کی رفتار کم ہو جائے، تو زر کی کافی پہلے سے زیادہ سرمایہ اشیا خریدنے کے لئے استعمال ہو، تو قیمتیں چڑھ جاتی ہیں، اور زر کی قدر کم ہو جاتی ہے، اس کے برعکس جب سرمایہ زر کی گردش کی رفتار گھٹ جاتی ہے، تو قیمتیں گرنے لگیں، اور زر کی قدر گھٹ جاتی ہے، اس کے برعکس سرمایہ خرچ کرنے

کی بجائے اپنے پاس رکھنا پسند کرتے ہیں۔

۴۔ آبادی کی تعداد: اگر آبادی بڑھ جاتی ہے، لیکن اشیاء کی پیداوار جوں کی توں رہے، تو طلب بڑھ جاتی ہے، اور اس کے نتیجے میں قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، اور زر کی قدر کم ہو جاتی ہے۔

۵۔ طلب میں کمی بیشی: بعض اوقات غیر متوقع ناگہاں مثلاً جنگ کے باعث اشیاء کی مانگ بڑھ جاتی ہے، اور قیمتوں کی سطح بلند ہو جاتی ہے، اور زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۶۔ سرکاری بجٹ: اگر کسی سال حکومت کی متوقع آمدنی اس کے اخراجات سے کم ہو تو مرکزی بینک سے قرض لے کر اس کمی کو پورا کرتی ہے، جس کے باعث افراط زر رونما ہو جاتا ہے، اور اشیاء کی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں۔

۷۔ بیرونی تجارت: اگر کسی ملک کی بیرونی ادائیگیوں کا توازن خراب ہو جائے، یعنی اس نے اشیاء برآمد کم کی ہوں، اور درآمد زیادہ کی ہوں، تو اس کی کرنسی کی بیرونی قدر کم ہو جاتی ہے، باہر سے آنے والی اشیاء کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اور یوں ملک کے آمد بھی زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۸۔ محصولات: اگر حکومت درآمد ہونے والی اشیاء پر بھاری محصول لگائے تو ان اشیاء کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اور زر کی قدر گھٹ جاتی ہے۔^(۱)

تقریباً زر (Deflation)

تقریباً زر، افراط زر کے برعکس صورت کا نام ہے، اس میں قیمتیں گرنے لگی ہوتی ہیں، اور زر کی قدر بڑھ رہی ہوتی ہے۔

تقریباً زر کا زرخان اس وقت پیدا ہوتا ہے، جب زر کی رسد میں کمی کی وجہ سے

اشیا و خدمت کی پیداوار کے ساتھ ساتھ قرضوں میں زیادہ کمی ہو رہی ہوتی ہے۔^(۱)

قدر و زر کے تغیرات کے اثرات اور نتائج

زر کی قدر کم یا زیادہ ہونے سے تمام مہم جوئے کے زندگی متاثر ہوتے ہیں، لیکن سب پر ایک میں اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ کئی طبقے پر چھڑا اثر مرتب ہوتا ہے، اور کئی طبقے پر نہ اثر مرتب ہوتا ہے، ذیل میں اس مسئلے کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے۔

مختلف قرضوں پر اس کا اثر: افراط زر سے متاثر ہونے پر جب قرض دہندگان (Creditors) ہیں، یعنی وہ ملک ہیں، تو قرض دہیتے ہیں، چنانچہ جب افراط زر ہوتا ہے، یعنی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، تو ان قرضوں کو نقصان ہوتا ہے، جنہوں نے قرض دے رکھا ہو، کیونکہ انہیں اپنا قرض واپس ملتا ہے، تو اس کی قدر پہلے سے گری ہوئی ہے، مثلاً اگر زیادے عمر کو ۸۸ روپے میں ایک روپے بظہر قرض دیئے ہوں، اور ۲۰۰۲ء میں واپس کر رہا ہے، تو ۸۸ روپے میں ایک روپے کی قوت خرید ۲۰۰۲ء کی قوت خرید سے پینتالیس گنا ہوئی، جس سے اس کا ایک لاکھ روپے میں ۸۸ لاکھ روپے آئے، ۲۰۰۲ء میں نہیں آ سکتا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ (Debtor) قرض دہنے میں ہٹا ہو گیا۔

اور اس کے برعکس تقریباً زر کی حالت میں زیادہ کا فائدہ ہوگا، کیونکہ ایک لاکھ روپے کی قیمت خرید میں اضافہ ہوا ہوگا۔

مزوریوں کی قیمتوں پر اس کا اثر: افراط زر سے متاثر ہونے والا مہم جوئے مختلف قیمتوں کے مزید ہواؤں میں، افراط زر کے نتیجے میں جب قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، اور ان کی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، تو اس سے ان لوگوں کو پینتالیس گنا نقصان ہوگا۔

ان مسئلوں کا حقیقی معنی: وہ یہاں سے ہے، اس سے کہ قرض دین (Debit)

(۱) قدر و زر کا اثر: Ludwig Von Mises نے لکھا ہے:

"Deflation signifies a diminution of the quantity of money which is not offset by a corresponding diminution of the demand for money, so that an increase in the objective exchange value of money must occur." (p. 172)

صاحب قرض کا حق ہے، جسے قرض پر واپس کرنا واجب ہے، اسی طرح اجرت مزدور اور ملازم کا حق ہے، جسے اوکرنے آجر پر واجب ہے، اس وجہ سے ان دو مسئلوں کو ذکر کرنے میں مقدم کیا، در ان کو نمایاں کیا، نیز آگے جو ہم "اشاریہ" یا "Index" نمبر بیان کریں گے، اس کا تعلق ان مسئلوں یعنی قرض اور اجرت سے ہے۔

اس کے علاوہ قدر و زر میں تبدیلیات کے اور بھی اثرات ہیں، مثلاً کسان طبقے پر اس کا اثر اور تاجر و صنعت کار پر اس کا اثر، اشیاء کی پیداوار پر اس کا اثر، تقسیم دولت پر اس کے اثرات اور سرمایہ کاری اور روزگار پر اس کے اثرات۔

کسان اور تاجر پر افراط زر کے اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ ان کی پیداوار کی قیمت بڑھ جاتی ہے، در ان کی آمدنی میں اضافہ ہو جاتا ہے، اسی طرح افراط زر کے نتیجے میں زرعی و صنعتی اشیاء کی پیداوار بڑھ جاتی ہے، اور نئی سے نئی اشیاء مارکیٹ میں دستیاب ہو جاتی ہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ افراط زر کا کسان، تاجر اور صنعت کار اور اشیاء پیداوار پر خوشگوار اثرات مرتب ہوتے ہیں، اسی طرح سرمایہ کاری اور روزگار پر بھی افراط زر کے اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ جب اشیاء کی قیمتیں بڑھیں گی، تو نئے کارخانے کھیں گے، لوگ کاروبار اور تجارت میں دلچسپی لیں گے، اور اس طرح سرمایہ کاری میں اضافہ ہوگا، اور بے روزگاری میں کمی آئے گی، جبکہ تقسیم دولت پر افراط زر کے منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں، اور تقسیم دولت میں افراط زر سے بے اعتدالی پیدا ہو جاتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ افراط زر سے قرض خواہ، مزدور اور تقسیم دولت پر بُرے اثرات مرتب ہوتے ہیں جبکہ کسان، تاجر، صنعت کار، اشیاء کی پیداوار، سرمایہ کاری اور روزگار پر اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

افراط اور تفریط زر سے متعلق شرعی نقطہ نظر

عربی میں افراط زر کو "تضعف" کہتے ہیں اور تفریط زر کو "غلاء" یا

"انکدش" کہتے ہیں، رخصت اور عقد، عقدہ اللہا میں، جو کتبہ اللہ میں مذکور ہیں، اور
تضخم، وانکدش جدید الفاد ہیں، جو شب جدید میں مذکور ہیں۔

"رخصت" کے معنی سنا ہونے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ دار سنا ہو گیا۔
یعنی قد رخصت کی، اور یہی افروغ ہے، اور "عقد" کے معنی مجبگاہوں کے ہیں، اس کا مطلب یہ
ہے کہ دار مجبگہ ہو گیا، حتیٰ قد ر بڑھ گئی، اور یہی نظر یہ ہے۔

"تضخم" کے معنی بڑھنے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ دار فی مقدمہ ریز ہو گئی،
اور یہی افروغ ہے، اور "انکدش" کے معنی سکڑنے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ دار فی
مقدار سکڑ گئی، اور یہی غریب ہے، اور اسے پہلے پورست ہونے کے بارے میں فقہائے امت
نے دو قول مشہور ہیں، یہ قول جمہور عام ہے، اور دوسرا قول، مبراہین مطہر کا ہے۔

قول جمہور

۱۔ لایہ مثال لایہ، حلالہ اور، مریوطین کا مذہب اس سب سے میں یہ ہے کہ دار مجبگہ ہو
سنا ہو، عین دار کے ذمہ وہی عقد و ادب ہوگا۔ یہ بوقت معاملہ اس کے ذمہ و ادب ہو چکا
تھا، اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کا مصل یہ ہے کہ جمہور فقہاء، کے نزدیک، تو رخصت
و عقد کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں، اور اس کے فرض و این یا اجرت میں کوئی فرق
نہیں پڑے گا، اگر عقد کے وقت نفوس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی، اور بعد میں اس کی
قیمت سو درہم تھی، یہ بوقت عقد نفوس کی قیمت یہ سو درہم تھی، اور بعد میں اس کی قیمت ایک
ہزار ہو گئی، دونوں صورتوں میں وہی نفوس اور اسے ہوں گے، جو دین دار کے ذمہ و جب
تھے، سو ہونے یا ایک ہزار ہونے کو کوئی اعتبار نہیں۔

شرع الراقی میں ہے:-

"وان بخصت عدوس تو قیمت لشخص علی آخر ہی قصہ

التعامل بها بالکیمۃ و اولی تغیرھا بزیادۃ او نقص ما بقا،

مخ الجلیل میں ہے :-

”ان اقرضته دراهم فلوساء وهو يومئذ مائة فلس بددهم ثم صارت مائتي فلس بددهم فانما يرد عليك مثل ما اخذت لا غير ذلك۔“

”اگر آپ نے اس کو ذرا ہم فلس کی شکل میں قرض دیئے، اور اس دن صورتحال یہ ہو کہ ایک درہم کے سو فلس بنتے تھے، پھر صورت حال بدل گئی، اور اب ایک درہم کے پورے تیس سو فلس آتے ہیں، تو وہ آپ کو وہی فلس دے گا، جو اس نے لئے تھے، ان کے علاوہ کچھ واجب نہیں۔“^(۶)

المعيار میں ہے :-

”تبدل سعيد بن لب عن رجل ياء سلعة يكتنص المتقدم بانك حلول فتأخر الثمن اني ان تحول العرفا وكن ذلك على جهة فبايهما يقضى له ؟ وعن رجل آخر ياء بالدرهم المفسدة فتأخر الثمن لى ان تبدل فبايهما يقضى له؟ فاجاب . لا يجب قبل المشتري الا ما انعقد البيع في وقته لئلا يظلم المشتري بانزاهه ما لم يدخل عليه في عقد۔“^(۶)

اس عبارت کا حاصل بھی دی ہے، جو دوسری عبارات میں ذکر ہوا، اور وہ یہ کہ فقیر زکریٰ صورت میں دہی زرو واجب ہوگا، اس کی قیمت واجب نہیں ہوگی۔
علائی سیوطی فرماتے ہیں :-

(۶) منہج الوصول (۲/۵۳۵)

(۲) المعيار المعرب (۲/۳۶۲)

ان بقاء برص قموحا فهذا ليس له الا وطن في دسعود ام
نقص... فلن يذبل فديا وفضة او ذهبائهم يتغير
تسعر فضائهم جبردة السروضة المذكورة ان ليس له
الاعنيهم انما عند ثبوت ولا غيرة بهما صرا

ایک رطل کے عوض میں فوس پیسے، تو اس کو یہ بھی رطل سے گا۔
اس کی قیمت زیادہ ہو جائے یا کم ہو جائے، فائدہ ایک ہے، اسے
بدلتے میں اس کے فوس یا سونا یا چاندی چینی، اور پھر قیمت بدلتی
لگی ہوئی صورت میں "ماربوٹس" کی عبارت سے مضمون ہوتا ہے کہ
اس کو بھی ملے گا، اس کو بھی ملے گا، "ہزار" کہہ جاتا ہے، اور پھر
پیش کیا ہے، اس کو کوئی اعتبار نہیں۔
مہاراجن پھر فرماتے ہیں:-

وہرہ وجوباً ہمیشہ نہ استبدالی امثل فی امثلی نہ اقرب

”میں نے حقداروں کو ملنے سے روک دیا۔ اور یہی ہے، یہ نعمتِ مٹنی ہے، مشابہت کو قیمت کے ساتھ تبدیل کرنا، جو ناقص ہے، اور یہ حق و راستے حق کے لیے دو قریب سے۔“

وإذا رخص السعر فزايتمع سواء كان قبل أو كتب الزيادة
ثم يحدث فيها شئ منها تغير السعر، فاشبه الحظية إذا
رخصت أو عت

”جہاں تک قیمت کا تعلق ہے، تو یہ ماننا چاہیے کہ اگر وہ کسی چیز کا مالک ہو، تو وہ اس کی قیمت کا تعین کر سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ کسی چیز کا مالک نہ ہو، تو وہ اس کی قیمت کا تعین نہیں کر سکتا۔“^{۱۰۰}

شرعی نقطہ نظر سے:-

”لَا تَقْرَضُ مِنَ الْعُمُوسِ الرِّبَا وَ الْعَدَانِي مَنِ الْمَدْرَعَةِ
الْعَدَانِي غَشَّهَا فَكَسَدَتْ فَصَبَّ، مِثْلُهَا كَسَدَةُ وَلَا يَغْرُ قِيمَتُهَا،
وَكُلُّ كَلِّ مَا يَكُنْ وَ يَهْوَنُ لِعَامِرٍ أَنَّهُ مَضْمُونٌ بِعَمَلِهِ
فَدَاخِرَةُ الْكَسَلَةِ غَلَاءٌ وَ رَخِصَةٌ، هَذَا عِلْمٌ بِي حَتْفَةٍ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى“

”کسی نے قرض نہ لے کر عداوی میں سے قرض نہ لے کر نہ لے، قرض
ہو، تو اس قرض نے زمین پر مشعل بنی واپس کرنا ضروری ہے، اگرچہ اس
مشعل کا مدتی کیوں نہ ہو، اور وہ قیمت کا ذمہ دہ نہیں، اس کی ضرورت
ہر اس چیز کا ہے، جس کو مانا جائے، اور اس کی کیا بات ہو، کیونکہ یہ
بات پہلے فرمائی گئی ہے کہ اس کا ضمن مشعل کے ساتھ واجب ہے،
لہذا اگر وہ یہ قیمت پر ہے، یہ لکھنے کا کوئی اعتبار نہیں، اور یہ نام
اب حلیف کا مذہب ہے۔“^{۱۰۱}

نام ابو یوسف کا مذہب

نام ابو یوسف کا مذہب اس مسئلے میں یہ ہے کہ اگر کے مہنگا ہونے یا سستا ہونے
کی سبب سے قیمت اور اس کا واجب ہے، حضرات دینی کے ہاں قوی اور اس کی قول پر

۱۰۰۔ العنقی لابن قدامہ ۲: ۲۲۲

۱۰۱۔ شرح المجتہد للناظمی ۲: ۳۹

ہے۔ اگر قرض ہو، تو قرض میں یوم انتہای کی قیمت کا اعتبار ہے، اور اگر بیع ہو، تو بیع میں یوم اللقہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

پہنچے مذمتی فرماتے ہیں :-

”فَاغْلَتْ الْقُبُورُ قَبْلَ الْقَبْرِ اَوْ رَخِصَتْ قَبْلَ الْيَوْمِ
قَوْلِي وَقَوْلِ ابِي حَتِيْفَةَ فِي ذَلِكَ مَوَاقِفٌ وَلَسَّ غَيْرُ هَاشِمٍ
رَجَعَ اَبُو يُوْسُفَ وَقَالَ: عَلَيْهِ قِيَمَتُهَا مِنْ الْيَوْمِ وَهِيَ
الْبَيْعَةُ اَي فِي صُوْرَةِ اَنْبِيَةٍ وَيَوْمَ وَقَعِ الْقَرْضُ اَي فِي صُوْرَةِ
النَّقْرِضِ، وَبِهِ عِلْمُ اَنْ فِي الرِّخَصِ وَالْفَوَاءِ قَوْلَانِ، الْاَوَّلُ:
لَسَّ لَهُ غَيْرُ هَذَا، وَالثَّانِي: قِيَمَتُهَا يَوْمَ اَنْبِيَةٍ وَعَلَيْهِ الْقَتَوِيُّ
”قبضے سے پہلے قبوریں قبضے ہو گئے، یہ ہے ہو گئے، تو امام ابو یوسفؒ
نے فرمایا کہ اس میں صحیح اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ایک ہے، اور یہ کہ
اس کو یہی قصہ طیس کے، لیکن بعد میں امام ابو یوسفؒ نے رجوع
فرمایا، اور فرمایا کہ اس پر دراصل کسی شخص میں اس کی قیمت واجب
ہوئی، اور اس قیمت میں یوم انتہای کا اعتبار ہوگا، اگر بیع ہو، اور یوم
انتہای کی قیمت کا اعتبار ہوگا، اگر معاملہ قرض کا ہو، اس سے معلوم ہوا
کہ رخص اور نكاح میں، یہ قول ہیں، پہلا قول یہ کہ مشابہ واجب ہے، اور
دوسرا قول یہ ہے کہ یوم انتہای کی قیمت واجب ہے، اور اس پر لٹوکی
ہے۔“^(۱۰)

اور غلام ابن عابدینؒ فرماتے ہیں :-

”اَلَا غُلَّتْ قَبْرَةُ اِبْنِ مَرْثَدَةَ اَوْ اَنْتَقَصَتْ، فَاتَّبَعَهُ عَسَى حَاسَهُ
وَلَا يَتَخَمَّرُ الْمُشْتَرِي، وَيَضَاقِبُ يَتَنَقَّدُ بِذَلِكَ الْعِبَارَةِ الَّذِي

كان وقت البيع، كذا في فتح القدير، وفي الهزلية عن
المنتقى: غلبت الفسوس اور غلبت فغلبت الامام الاول
والثاني ولا ليس عمه عمره، وقال الثاني تنالنا عنه
فبستها من المداهم يوم البيع والتقبض وعليه الفتوى،
وهكذا في الذخيرة والخلاصة بالعزو اني اني المنتقى،
وقد نقله شيخنا في بحر وقره فحيك صرح بان الفتوى
عليه في كثير من المعثورات فيجب ان يعول عليه افتاء

وقضاء الخ www.KitaboSunnat.com

”بپ فلوں کی قیمت بڑھ جائے، یا گھٹ جائے، تو بیع اپنے حاس
پر برقرار رہے گی، اور مشتری کو بیع کا اختیار بھی نہیں رہے گا، اور
مشتری سے اس ذرا کا ملکہ کیا جائے گا، جو بیع کے وقت تھا، اسی
حسرت و قدر میں بھی نہ رہے، اور بزاز یہ میں المنتقی کے حوالے
سے لکھا ہے کہ فلوں کی قیمت بڑھ گئی، یا گھٹ گئی، تو امام اول اور
امام ثانی کے نزدیک پہلے یہ مسئلہ تھا کہ مشتری کے ذمہ ان متغیرہ
فلوں کے ساتھ مزید چاہو؟ جب نہیں، اور امام ثانی (امام
ابو یوسف) نے بعد میں کہا کہ اس پر ذرا ہماری شکل میں من فلوں کی
قیمت واجب ہوگی، اور اسی پر فتویٰ ہے، اسی طرح اخیرہ اور خلاصہ
میں سائنٹی کے حوالے سے ہے، اور اس کو ہمارے شش نے اپنے بحر
میں نقل کیا ہے، اور یہ تصریح فرمائی ہے کہ بہت ساری مستند کتابوں
میں اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے، لہذا اسی پر فتویٰ میں بھی درمشتاء میں
بھی ائمہ ذکر کیا جائے گا۔“

العقود المدبرية من غير كره :-

"وان دخصت او غلت فقیل لیس لبلک غیرها، ای یحب علی المشتري رد المثل، وقیل : تحب قيمتها يوم البیع او يوم القبض فی صورة القرض، وعلیه الفتویٰ"
 "اور اگر موعوں سے ہو گئے یا مجھے ہو گئے، تو ایک قول یہ ہے کہ بالغ کو بھی قعوں میں گئے، یعنی مشتری مثل واپس کرنا واجب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ بیع میں یہم الحج اور قرض میں یوم القبض کی قیمت ادا کرنا واجب ہے، دروی پر فتویٰ جنت" (۱۰)

علامہ ابن عابدین نے اس بات پر علامہ غزالی کا جزم و کرم فرمایا ہے کہ اس مسئلے میں فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں :-

"وقد تتبعت كثيرا من المعتبرات من كتب مشايخنا المعتمدة فلهذا من جعل الفتوى على قول أبي حنيفة رضي الله عنه، بل قالوا: به كان يفتي القاضي الامام، واما قول ابي يوسف فقد جعلوا الفتوى عليه في كثير من المعتبرات فيمكن انعمول عليه"

"میں نے (علامہ غزالی نے) اپنے مشائخ کی بہت ساری معتد کتابوں کا مطالعہ کیا، تو میں کسی کو نہیں دیکھا جس نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا ہو، لہذا ان کے قول کے مطابق فتویٰ امام فتویٰ دیا کرتے تھے، جہاں تک امام ابو یوسف کے قول کا متعلق ہے، تو اس کے مطابق بہت ساری معتبر کتابوں میں فتویٰ دیا گیا ہے، لہذا اسی پر حکم کرنا چاہئے۔" (۱۱)

۱۰: العقود المدبرية ص ۲۶۰۔

۱۱: تنبيه الرعود ص ۱۵۰۔

فائدہ

یاد رکھنا چاہئے کہ کسوا، غلام، اور شخص کے ان اقدام اور مختصات کا تعلق شرعی خلق سے نہیں، بلکہ صرف شرعی عرفی سے ہے، کیونکہ شرعی خلقی مثلاً سونا یا چاندی کی قیمت کبھی بھی باطل نہیں ہوتی، تو اس میں کسوا کا تصور نہیں، اسی طرح غلام یا شخص سے اس میں زیادہ تعمیر واقع نہیں ہوتا، جس سے عائدین کو نقصان یا ضرر پہنچ جائے، تو یہ اس قسم کی تعذیل کی ضرورت نہیں، اور سونے چاندی میں مثل ہی واپس کرنا ضروری ہے، اور کسی کے نزدیک بھی قیمت کا اعتبار نہیں، بخلاف شرعی اصطلاحی اور عرفی کے، کہ اس میں کسوا بھی مؤثر ہوتا ہے، جس کی وجہ بالکل واضح ہے، اسی طرح غلام اور شخص سے اس میں کافی تعمیر واقع ہو سکتا ہے، جس سے عائدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے عائدین کو نقصان سے بچانے کے لئے امام ابو یوسفؒ نے مذکورہ قوس اختیار کیا، اور حنفیہ نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا، کیونکہ یہ قوس مزاج شریعت کے زیادہ قریب ہے، اور وہ یہ کہ حق دار کا حق محفوظ رہے، اور اس کو ضرر نہ پہنچے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کا صحیح محمل

یہاں یہ بات سمجھنی نہایت ضروری ہے کہ غلام اور شخص کے سلسلے میں حنفیہ کے بات منافی چیزوں اور ایویجسٹ کے ہے، کہ قوس سے ہونے یا منجھنے ہونے کی صورت میں اس کے نزدیک مثل واپس کرنا ضروری نہیں، بلکہ قیمت واپس کرنا ضروری ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسوں نے فدیہ میں غلام اور شخص کا اختیار کیا، تو کیا غلام اور شخص کا اعتبار موجود رہے گا؟ انہوں میں بھی دو گام اور کرنی قوسوں میں بھی امام ابو یوسفؒ کے قوس کے مطابق افراط اور تفریط کی صورت میں قیمت کا اعتبار ہوگا؟ اگر جواب "ہاں" میں ہے، تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کو قرض دیا تھا، یا اس کے ذمہ اس کا زمین تھا، اور بعد میں افراط زر کے نتیجے میں کرنی نوٹ کی قدر گر گئی، جیسا کہ کبھی ہوتا رہتا ہے، تو اب حق دار کو کچھ

مزید وید ہے کہ اگر اداوار کے نتیجے میں جوئی واقع ہوئی ہے، وہ پوری ہو جائے، ورنہ ربا جائز سمجھنے والے کہتے ہیں، اور یہ دن کی مستقل ایک بنیاد ہے۔ اس طرح ربا کا وہ اضافہ ختم جائے گا، اور اگر جواب "نہیں" میں ہے، تو کچھ فلوں اور سڑکی فلوں میں فرق بیان کرنا ضروری ہوگا۔

اس کا جواب "نہیں" میں ہے، اور اس زمانے کے فلوں اور موجود سڑکی فلوں میں فرق ہے، مگر اس وقت فلوں کی طرح نہیں ہیں، وہ فلوں میں، مگر انہیں سٹ کے قول کو اختیار کرنے سے اور اس پر قوی دینے والے لازم نہیں آتا کہ یہی معاملہ موجود سڑکی فلوں کے ساتھ بھی ہو، وجہ اس کی یہ ہے کہ اس زمانے میں فلوں سے اور چاندی کے ساتھ مربوط تھے، اور سونے چاندی کی بنیاد پر ہی ان کی قیمت مقرر ہوتی تھی، اور فلوں سے چاندی کے لیے بہت زیادہ گہری استعمال ہوتے تھے، مثلاً:-

۱۰ فلس = درہم

یعنی ایک فلس درہم کا دسواں حصہ (۱/۱۰) ہوتا ہے، لیکن ایک فلس کی یہ قیمت اس کی ذاتی قیمت کی بنیاد پر مقرر نہیں ہوتی تھی، بلکہ یہ ایک ایسی عداقی قیمت ہوتی تھی، جس کو انہوں نے محفوظ بنا تھا، اس لیے یہ ممکن تھا کہ وہ اس اصطلاح کو تبدیل کر لیں کہ اب:-

۲۰ فلس = درہم

یعنی ایک فلس درہم کا چھواں حصہ (۱/۲۰) ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ فلوں سے ہونے والے اور فلوں کی قیمت قدر کم ہوگئی، اور یہ بھی ممکن تھا کہ وہ یہ اصطلاح مقرر کر دیں کہ اب:-

۵ فلس = درہم

ہوگا، یعنی ایک فلس درہم کا پانچواں حصہ (۱/۵) ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ فلوں کی قدر بڑھ گئی۔

مندرجہ بالا اصول نے مذہبی اثر فلوں کی قیمت میں اتار چڑھاؤ آجائے، تو انہیں مقروض یا مدیون پر ہی ہر نئے سکہ کو جس کرنا واجب ہوں گے، پر اس بات کی قیمت کا اہتمام

ہوگا، اس میں ذکر کردہ اختلاف ہو گیا۔ اور سنی نے امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دے دیا، لہذا ان کے قول کے مطابق امر کسی شخص نے ایک سو فیصد قرض لئے تھے، اور پھر ایک فلس درہم کا فیصد ہوا، جو گیا، تو اب وہ وہ سو فیصد واپس کرے گا، اس لئے کہ اس نے حقیقت میں دس درہم کی ریڑ گاڑی قرض لی تھی، اور اب ادائیگی کے روز اس پر ہم نے ریڑ گاڑی دس سو فلوں ہوئی، اس سے قرض وار پوہ سو فلوں، وائزہ و جب ہو گئے۔

لیکن جہاں تک موجود کرنسی فلوں کا تعلق ہے، ان کا کسی دوسرے ٹھن کے ساتھ کوئی ربط اور تعلق نہیں ہے، اور نہ ہی یہ نوٹ کسی اور ٹھن کے لئے بطور ریڑ گاڑی اور اجزائے استعمال ہوتے ہیں، بلکہ وہ خود مستقل ٹھن ہیں، لہذا کرنسی فلوں کو فلوں پر قیوں کرنا درست نہیں، اس کے علاوہ قیوں کی صحیح قیمت معلوم کرنا ممکن تھا، کیونکہ وہ سونے یا چاندی کے ایک خاص معیار کے ساتھ مربوط تھے، خلاف کرنسی فلوں کے کہ ان کا کوئی حقیقی معیار نہیں، بلکہ اس میں اشیا کی قیمتوں کو دیکھ کر اندازہ اور تعین سے کیا جاتا ہے، جس کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔

خاص یہ کہ امام ابو یوسف کے قول کا تعلق برشتہ زمرے کے فلوں سے ہے، اور ان فلوں اور کرنسی فلوں میں فرق ہے، اس لئے اس علم میں کرنسی نوٹ فلوں کی طرف نہیں ہوں گے، اور کرنسی نوٹ میں "قیمت" کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ "مثلاً" کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ جہدہ فقہ کے کرمہ کا موقف ہے، لہذا امام ابو یوسف کے قول کو یہ دیکھ کر کرنسی فلوں میں فراہم کردہ پیمانہ پر اضافے کو جائز قرار دینا درست نہیں۔^(۱)

قیمتوں کا اشاریہ (Price Index)

اس کو انڈیکس نمبرز (Index Numbers) بھی کہتے ہیں۔

عام شیاؤں کی قدر کی مدد سے مالی جاتی ہے، مثلاً: ہم کہتے ہیں کہ کرنسی کی قیمت

(۱) احکام الاوراق النقدیہ للعلمی، ص ۱۰۰

_____ کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم

دوسروں سے ہے، اور مکان پانچ پانچ روپے کا ہے، لیکن خود زر کی قیمت و قدر اشیاء کی قیمتوں کے معیار سے پرکھی جاتی ہے، مثلاً: ہم کہتے ہیں کہ دس سہاں قبل سو روپے کی قدر ایک من گندم کے برابر تھی، لیکن آج صرف دس کل کے برابر ہے، لہذا زر کی قدر اس وقت زیادہ تھی، جب بھی تو اس کے بدلے زیادہ چیزیں آئیں، اور اب کم ہوئی، کیونکہ چیزیں کم ہو گئیں۔

اب زر کی یہ نقش کس طرح ہوگی؟ اس کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ چند ایسی اشیاء، جو کثیر استعمال ہوں، منتخب کی جاتی ہیں، اور ان کی (مختلف تاریخوں کے حساب سے) قیمتوں کا موازنہ (Comparison) کیا جاتا ہے، جس کو اشاریہ (Index) کہتے ہیں۔

”اشاریہ“ کا طریقہ اور اس کے مختلف مراحل

زیر بحث مسئلہ کا شرعی حکم جاننے کے لئے قیمتوں کا اشاریہ وضع کرنے کا طریقہ در کرنسی کی قیمت کی تعیین میں اس کے استعمال کو چنانہ ضروری ہے، لہذا قرضوں کا قیمتوں کے اشاریہ کے ساتھ تصدیق کے معنے میں موعضین جو طریقہ اختیار کرتے ہیں، ذیل میں اس کا خلاصہ بیان کیا جاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ کرنسی خواہ دھات کی ہو یا کاغذ کی ہو وہ بذات خود مقصود نہیں، بلکہ اس کرنسی کے ذریعے انسان اپنی ضروریات زندگی کی اشیاء و خدمات (Goods & Services) خریدتا ہے، اس لحاظ سے دیکھنا چاہئے کہ کرنسی کی دو قیمتیں ہوتی ہیں، ایک اس کی ظاہری قیمت (Face Value) اور دوسری اس کی حقیقی قیمت (Real Value)۔ ظاہری قیمت کرنسی کی اوقیت کہلاتی ہے، جو اس کے اوپر لکھی ہوئی ہوتی ہے، اور حقیقی قیمت اشیاء و خدمات کا وہ مجموعہ ہے، جو ایک وقت کے لئے اس کرنسی کے ذریعے خریدنا ممکن ہو،

آج کل معیشت (ان اشیاء و خدمات کے اس مجموعے کو "اشیاء کی نوکری" (Basket of Goods) کہتے ہیں۔

مثلاً اگر زید کی ماہانہ تنخواہ دس ہزار روپے ہے، تو دس ہزار روپے اس کی ماہانہ آمدنی کی ظاہری قیمت ہے، پھر دوسرے دس ہزار روپے مندرجہ ذیل اشیاء و خدمات میں صرف کرتا ہے:-

اشیاء و خدمات کی نوکری	گندم = ۴۰ کلو
(Basket of Goods & Services)	کپڑا = ۲۰ میٹر
	گوشت = ۲۰ کلو
	دال = ۵ کلو
	مکان کا کرایہ
	روٹیوں کے تعلیمی اخراجات
	طبی معائنے کی فیس

یہ اشیاء و خدمات کی نوکری ہے، اور یہ نوکری دس ہزار روپے کی حقیقی قیمت ہے۔ پھر اشیاء کی نوکری میں درج شدہ اشیاء سب ایک خرچ اہمیت نہیں رکھتیں، بلکہ بعض چیزیں دوسرے کے مقابلے میں زیادہ اہمیت کی حامل ہیں، مثلاً گندم کپڑے کے مقابلے میں زیادہ اہم ہے، اور کپڑا چائے کے مقابلے میں زیادہ اہم ہے، اور اس میں شک نہیں کہ ہر انسان کی زندگی پر اہم اشیاء میں تبدیلی زیادہ اثر انداز ہوتی ہے، یہ نسبت ان کی اشیاء کی قیمتوں میں تبدیلی کے جو کم اہمیت رکھتی ہوں، لہذا اگر چائے کی قیمت زیادہ ہو جائے، تو اتنی مشکلات پیدا نہ ہوں گی جتنی گندم کی قیمت زیادہ ہونے سے پیدا ہوں گی۔

لہذا کڑنکس کی قیمتی قیمت میں تبدیلی کو شیہ کی قیمتوں میں اوسے تبدیلی کے ذریعے معلوم کرنے کے لئے ماہرین معاشیات ہر چیز کی ایک خاص اہمیت فرض کرتے ہیں، پھر فرض کی ہوئی اہمیت کی بنیاد پر تمام اشیاء کے لئے عینہ و سہلہ نمبر مقرر کرتے ہیں، اس نمبر کو معیشت دان "چیز کا وزن" (Weight of Commodity) کہتے ہیں، اور اس طرح اشیاء کو "وزن دار اشیاء" (Weighted Index Number) کہتے ہیں۔

اور اگر اشیاء یہ ہیں، تمام اشیاء کے ساتھ ایک جیسا معاملہ کیا جائے، اور ہر چیز کو ایک ہی وزن دیا جائے، تو اس اشیاء کو "سادہ اشیاء" (Simple Index Number) کہتے ہیں۔

۱۔ شمار یہ بنانے میں مختلف مرحلے ہوتے ہیں:-

۱۔ اشیاء کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

۲۔ ہر شے کو اس کی اہمیت کے پیش نظر ایک خاص وزن دیا جاتا ہے۔

۳۔ ہر سال کا انتخاب کیا جاتا ہے، یہ سال ایسا ہونا ضروری ہے جس میں معاشی اعتبار سے کوئی غیر معمولی واقعہ نہ ہو، اور جس میں عام شے کی قیمتیں نہ بہت کم ہوں، اور نہ بہت زیادہ ہوں، اندیہ نقطہ کا سال ہونا نہ بہت کم کا زمانہ ہو، نہ طویل مہینہ کا، نہ کہ یہ سال مارچ ہو۔

۴۔ بنیادی سال کے مقابلے میں اس سال کا انتخاب کیا جاتا ہے، جس کی قیمتوں کے ساتھ بنیادی سال کی قیمتوں کا تقابل کیا جاتا ہے۔

۵۔ دونوں سالوں کے درمیان قیمت کی تبدیلی کا اوسط نکالا جاتا ہے۔

۶۔ اوسط تبدیلی کو شیاء کے وزن سے ضرب دی جاتی ہے۔

۷۔ حاصل ضرب کو جمع کیا جاتا ہے، حاصل جمع دونوں سالوں کی قیمتوں کا فرق

ہوتا ہے۔

درج ذیل نقشہ دیکھو!

۱ اشیاء	۲ وزن	۳ ۱۹۸۰ء	۴ ۱۹۹۷ء	۵ تبدیلی اوسط	۶ نتیجہ ضرب
کھانا:	۵۰%	۲۰ گلوں سے ۲۵۰ روپے	۳۰ گلوں سے ۱۰۰ روپے	$۲ = 1000/50$	۱
کپڑے:	۲۰%	۱۰ روپے سے ۲۰ روپے	۳۰ روپے سے ۱۰ روپے	$۳ = 300/10$	۲۰
مکان:	۱۰%	۱۵۰ روپے سے ۱۵۰ روپے	۱۵۰ روپے سے ۱۵۰ روپے	$۴ = 1500/500$	۹
مجموعہ:	۱				۲۰.۵

وضاحت

کالم ۱:- انسان کی ضروریات میں سب سے اہم اشیاء کھانا، کپڑے اور مکان ہیں، اس لئے، ان قیمتوں کا انتخاب کیا گیا۔

کالم ۲:- اس کا مطلب یہ ہے کہ زید شفا اپنی تنخواہ کا چھپان فیصد کھانے میں، بیس فیصد کپڑے میں اور تیس فیصد رہائش میں صرف کرتا ہے۔

کالم ۳، ۴:- تین دوسال کی قیمتوں کا تقاضا کیا گیا کہ شفا ۸۰ روپے میں کلو گندم کی قیمت پچیس روپے تھی، اور ۹۷ روپے میں یہ قیمت بڑھ کر سو روپے ہو گئی۔

کالم ۵:- میں دو تین سال کی قیمتوں کی تبدیلی کا اوسط نکالا، جس کے لئے ۸۰ روپے کی قیمتوں کو ۹۷ روپے کی قیمتوں پر تقسیم کیا، یعنی: $۵۰ = 100 / 97$ ، یہ اوسط تبدیلی ہے۔

کالم ۶:- اس میں اوسط تبدیلی کو اشیاء کے وزن کے ساتھ ضرب دیا، یعنی:

$$۱ = 50\% \times 2 + 20\% \times 3 + 10\% \times 9 = 20.5$$

مجموعہ: مت مراد یہ ہے کہ اوسط تبدیلی کو اشیاء کے وزن میں ضرب سے جو حاصل ضرب نکلا، اس کو جمع کیا، یعنی:-

$$۲,۵ = ۰,۹ + ۰,۶ + ۰,۲$$

"۲,۵" کا مطلب یہ ہے کہ وہ اشیاء کی نوکری جس کو ایک شخص ۸۰ روپے میں روپے میں خرید سکتا تھا وہ ۹ روپے میں انہی اشیاء کی نوکری کو دو سو چاس روپے میں خرید سکتے گا، کیونکہ نوکری کی حقیقی قیمت میں ۲۵٪ کے تناسب سے کمی واقع ہوگئی۔

اگر ہم فرض کریں کہ ۸۰ روپے میں ایک شخص کی ماہانہ تنخواہ ۵۰۰۰ روپے تھی، پھر ۹ روپے میں اس کی ماہانہ تنخواہ زیادہ ہو کر ۱۰۰۰۰ روپے ہوگئی تو اس کی ماہانہ تنخواہ کی قیمت ۱۰۰ فیصدیت کا حساب مندرجہ ذیل طریقے سے کیا جائے گا:-

سال	ظاہری قیمت	زیادتی کا تناسب	حقیقی قیمت	فیصدیت
۱۹۸۰	۵۰۰۰	۱۰۰	۵۰۰۰	۱۵۰۰۰/۱۰۰
۱۹۹۷	۱۰۰۰۰	۵۰۳	۳۰۰۰	۲۷۱۰۰۰۰/۵

تو مگویا کہ ۱۰۰۰۰ روپے ۳۰۰۰ روپے مساوی ہو گئے۔

لہذا اگر کسی نے ۸۰ روپے میں ۳۰۰۰ روپے قرض لئے تھے، تو اب ۹ روپے میں وہ ۱۰۰۰۰ روپے واپس کرے، یہ ضرورت دیگر حق دار پر ظلم ہوگا، اسی وجہ سے بعض معیشت دان کہتے ہیں کہ اس زمانے میں قرض یا ذین کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کرنا ضروری ہے اور اس کے حساب سے قرض اور اجرت کی اصلاحی کرنی چاہئے۔

کیا قرض اور اجرت کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کیا جاسکتا ہے؟

(Indexation System)

حکم شرعی کے اعتبار سے قرض یا ذین کا اشاریہ کے ساتھ مربوط کرنے اور اجرت کو اس کے ساتھ مربوط کرنے کا حکم الگ ہے، قرض یا ذین کا اشاریہ کے ساتھ مربوط کرنے کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں ہے، البتہ اجرت میں کچھ تفصیل ہے، دونوں مسئلوں کا خلاصہ ذیل میں مذکور ہے۔

قرضوں کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کرنا شرعاً کیسا ہے؟

اس مسئلے میں حق بات یہ ہے کہ قرضوں پر مذکورہ ذرا زیادتی کو چارہ نہ ملتا، اس کو نہیں انصاف قرار دینا شرعی طور پر مناسب نہیں، اس کے شرعی اعتبار میں قرضوں کو ان مقداریں میں ادا کرنا واجب ہے، اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، حتیٰ کہ جو قرضوں کی قیمتوں کے اشاریہ کے ساتھ تعلق کے جوڑ کے قائل ہیں، وہ بھی اس اصول کو مانتے ہیں، لہذا اب ”مثلاً“ کی تعین کرنی ہے کہ ”مثلاً“ سے کیا مراد ہے؟ کیا ”مثلاً“ کی دو قسمیں ہیں: ایک مثلاً معنوی اور ایک مثلاً سوری، تو قرضوں کی وہ قسمیں جس میں مثلاً کا اعتبار ہے، اس سے مراد مثلاً سوری ہے، اور مثلاً معنوی ہے، مثلاً معنوی سے یہاں مراد قیمت ہے، اور مثلاً سوری کا مطلب یہ ہے کہ چنانچہ جسے تعلق کے حساب سے یہ وزن کے حساب یا ٹاس سے حساب سے قرض لی ہے، اس مقداریں میں وہیں کرے، خود اس کی قیمت کچھ بھی ہو۔

قرآن و سنت اور لوگوں کے معاملات کے مشاہدے سے جو بات سمجھنے پر مملوہ ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ ”مثلاً“ سے یہاں مراد مثلاً سوری ہی ہے، یعنی قیمت میں برابری ضروری ہے نہ کہ قیمت و روایت میں، چند ذرا کی ذیل میں مذکور ہیں:-

۱۔ اگر ایک شخص دو سو روپے سے ایک کلو گرام پتلون قرض لے، اور قرض لیتے وقت ایک کلو گرام کی قیمت پانچ روپے تھی، اور جب وہ قرض و رقم واپس کرنے کا وقت آیا، کلو گرام کی قیمت دو سو روپے ہوئی تھی، تو اب بھی وہ صرف ایک کلو گرام واپس کرے گا، زیادہ نہیں، وہ ذرا دیر سے کہ ایک کلو گرام کی قیمت پانچ روپے سے کم ہو کر دو سو روپے ہو گئی، اور اس مسئلے میں فقہانے مجتہدین و متاخرین کا اجماع ہے، فقہاء میں سے کوئی بھی اس مسئلے میں یہ نہیں کہہ گا کہ اس صورت میں جب کہ کلو گرام کی قیمت کم ہو گئی ہے صرف ایک کلو گرام واپس کرنا قرض نامہ پر نظر ہے، اس لئے کلو گرام کی قیمت میں اتنی کمی واقع ہوئی ہے، وہی قیمت سے اضافہ کر کے قرض خواہ کو واپس کرے، یعنی ایک کلو گرام کی بجائے اب قرض وارڈ صحتی کلو

گندم واپس کرے، اس لئے کہ وہ حاکم کو گندم کی مالیت اب وہی ہے، جو قرض لینے وقت ایک گندم کی تھی۔

یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قرض میں جس ”مطلیعا“ اور برابری کا اعتبار ہے، وہ مقدار اور کیفیت میں برابری ہے، قیمت اور مالیت میں برابری معتبر نہیں۔

۲۔ تمام فقہائے کرام کے نزدیک یہ منسلّم ہے کہ قرضوں کی واپسی میں برابری کی شرط صرف سود سے بچنے کے لئے ہے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مطلوبہ برابری کو رباً وفضل کی احادیث میں پوری تشریح کے ساتھ واضح فرما دیا ہے، چند احادیث مبارکہ بطور نمونہ ملاحظہ ہوں!

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ : قال : کنا نروّق تمر الجمع عینی عهد رسول اللہ ﷺ . وهو ان یخلط من تمر فیکفنا نییم صاعین بصاء ، قبلہ ذلك رسول اللہ ﷺ فقتل لا صاعین تمر ا بصاء ، ولا صاعین حنطة بصاء ولا ذرهما بددھمین۔

”حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہمارے پاس ہر قسم کی ملی جلی کھجوریں آیا کرتی تھیں، ہم (گھنٹی کھجور کے) دو صاع (بڑھیا کھجور) کے ایک صاع کے بدلے میں بیچ دیتے تھے، جب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی، تو آپ نے فرمایا کہ دو صاع کھجور کو ایک صاع کھجور کے بدلے میں مت بیچو، اور نہ دو صاع گندم ایک صاع گندم کے بدلے میں بیچو، اور ایک درہم دو درہم کے بدلے میں مت بیچو۔“^(۱)

۱۔ جنسہ الاصول۔ ابن الاثیر الجزوی (الامام محمد التذین فی السعادات المبارکات بن محمد المتوفی ۶۷۰ھ، حلوان، مکتبة الحوائی، طبع ۱۳۸۵ھ (۱۹۶۶ء))

اس حدیث مبارک سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیمت میں مٹلیت اور برابری کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ کیت میں برابری اور مٹلیت کا اعتبار کیا، کیونکہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھی کہ جو کجور دو صاع کے بدلے میں بیچی جائے گی وہ اس کجور کے مقابلے میں زیادہ قیمتی ہوگی، جو ایک صاع کے عوض بیچی جائے گی لیکن اس کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس پر راضی نہیں ہوئے، بلکہ مقدار اور ناپ میں مماثلت اور برابری کا حکم دیا، اور قیمت کا اعتبار نہیں کیا۔

عن ابی سعید وابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما : ان رسول اللہ ﷺ استعمل رجلاً علی خمیر فجاء ہم بشیر جنیب، فقال : اکل تمر خیبر هكذا ؟ قال : انالناخذ الصاء بالصاعین والصاعین بثلاث، قال : لا تفعل، ہر الجمع بلکد اہم ثم ایتہ بلکد اہم جنیب۔

”حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیبر کا عام پنا کر بھیجا، وہ عامل جب وہاں آیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنیب (کجور کی ایک عمدہ قسم) کجور پیش کیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ کیا خیبر کی تمام کجوریں ایسی ہوتی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: ہم ایک صاع کو دو صاع کے بدلے میں اور دو صاع کو تین صاع کے بدلے میں تبدیل کر لیتے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زیادت کر دو، بلکہ جمع کجور کو پہلے ذرا، ہم کے عوض فروخت کر دو، پھر ان ذرا ہم سے جنیب کجور خرید لیا کرو۔“^(۱)

یہ حدیث شریفہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ اسوالمی ربوہ میں جو قائل اور

برابری مطلوب ہے، وہ مقدار میں قریش ہے، قیمت میں قریش، اور برابری مطلوب نہیں، اس لئے کہ جنس کھجور جمع کھجور کے متعلق ہے، برت اسی درجے کی قیمتی اور عمدہ کھجور تھی، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کی ایک قسم کی برابری قیمت تبدیل کرنے کی صورت میں عمدہ اور خشک ہونے کا بائیں اعتبار نہیں کیا، بلکہ وزن میں برابری کو ضروری قرار دیا۔

عن عبد اللہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رسول اللہ ﷺ: "الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملاح بالحنم مثلاً بمثل سواء يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد۔"

"حضرت عبید اللہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قریشیوں نے کہا کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سوئے کو سوئے کے بدلے میں چاندی کو چاندی کے بدلے میں گندم کو گندم کے بدلے میں، جو کو جو کے بدلے میں کھجور کو کھجور کے بدلے میں اور نمک کو نمک کے بدلے میں، تھوڑا ہاتھ پیچا، ہاں اگر ان اشیاء کی بیچ میں جنس مختلف ہو جائے تو پھر جس طرح چاہو بیچو، بشرطیکہ ہاتھ دہانہ ہو۔" (۱)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "الذهب بالذهب وزناً، یوزن مثلاً بمثل، والفضة بالفضة وزناً، یوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو رباً۔"

"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سونے کے بدلے میں وزن کر کے بیچو،

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قلن: کنت اربع
الایم بالیقین فہم یأخذنہن وأخذنہن اہم. وأخذنہن اہم
بأخذنہن وأخذنہن اہم أخذنہن من ہذہ. وأعطی ہذہ
من ہذہ. فأتمت رسول اللہ ﷺ وهو فی بیت حفصہ. فقلت
یارسول اللہ یریدت أنکف. انی مع الایم بالیقین
فہم یأخذنہن وأخذنہن اہم وأیم بکد اہم. وأخذ
أخذنہن. أخذنہن من ہذہ وأعطی ہذہ من ہذہ. فقلت
رسول اللہ ﷺ لا بأس ان تأخذہا بعر یومہا علم
تفرقا ونکحہا شیء۔

”مغربت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں مقام یقین
میں اؤمت بھی کرتا تھا، تو انکی دیناروں کے ذریعے ہم ذاکر کے اؤمت
بیچتا، اور بجائے دین کے مشترکی سے درآمد کرتے ہیں، اور انکی درآمد
کے ذریعے بھانڈا کرتا، اور بجائے درآمد کے دین وصول کرتا، یعنی
دینار کے بدلے درآمد اور دینار کے بدلے دین وصول کرتا، اور ادا
کرتے وقت بھی درآمد کے بدلے درآمد اور درآمد کے بدلے دین
دا کرتا ہوں، ایک مرتبہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا، اس وقت آپ مغربت عصر رضی اللہ عنہما کے شریعت تھے،
میں نے کہا: میں مقام یقین میں اؤمت بیچتا رہتا تھا۔ تو انکی دیناروں
کے ذریعے ہم ذاکر کے اؤمت بیچتا، اور بجائے دین کے مشترکی سے
درآمد کرتے ہیں، اور انکی درآمد کے ذریعے بھانڈا کرتا، اور بجائے
درآمد کے دین وصول کرتا، یعنی دینار کے بدلے درآمد اور درآمد
کے بدلے دینار وصول کرتا، اور ادا کرتے وقت بھی درآمد کے

بدلے و راجم اور درہم سے بدلے دینا اور کڑا ہوں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح معاہدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں دیکھا تھا۔ یہ روز کے بدلے کے برابر ہو، اور حق و انصاف کے درمیان میں حالت میں بدلتی نہ ہو، کہ قبہ کے درمیان کوئی لین دین دینی ہو۔

اس حدیث سے استدلالی اس طرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے اس بیع کو جو نرقا اور یا کہ سبب بیع دینے کے ذریعے ہو، تو ادائیگی کے روز و عین کی جو قیمت ہو، اس قیمت کے برابر درہم و صوں کر لیں، جس روز نماز واجب ہوئے ہوں، اس روز کی قیمت کا خطہ نہیں، مثلاً بیع میں ایک دینہ دئے ہوں، اور بیع کے روز ایک دینہ کی قیمت میں درہم تھیں، اور اس وقت مشتری نے واپس کی، کچھ روز بعد سبب مشتری نے قیمت اور کرنا بیع، تو اس وقت اس کے پاس درہم تو تھے مگر ان کا نہیں تھے۔ اور اس روز ایک دینہ کی قیمت کیا، درہم تھیں، تو اب مشتری پانچ کو یا درہم ہی، ان کے لئے۔

قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بات تمام فقہاء کے نزدیک منقسم ہے کہ قرض کی واپسی کے وقت مقدار میں قیمتی مٹھیلی اور برہنہ ٹھکانا ہے، انھیں اور اندازے سے واپس کرنا، جو نہ نہیں حتیٰ کہ اگر ایک شخص نے ایک صاع منہم بھرا قرض لئے اور یہ شرط منقسم کر کے قرض دار مجھے بغیر ناپ کے صرف اندازے اور تخمینے سے ایک صاع واپس کرے، تو قرض کا یہ معاہدہ نہ نہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اس میں مقدار سے اور تخمینے سے ایک صاع واپس کرنا ناپ نہ نہیں، اسی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع مزارعہ کو حرام قرار دیا ہے، بیع مزارعہ یہ ہے کہ درخت پر کئی بھجور کو ٹوٹی ہوئی بھجور کے بدلے میں بیچ جائے اور اس کی حرمت کی وجہ یہی ہے کہ جو بھجور ٹوٹی ہوئی ہے، اس کی مقدار وزن کے ذریعے معلوم کی

جاسکتی ہے، اور جو شخص دھشت پر کسی دہائی ہے اس کی مقدمہ معلوم کرنے کا طریقہ مذکور اور تحقیق کے علاوہ کوئی اور نہیں ہے، اس وجہ سے مصلحتاً کسی مذہبی مہتمم نے اس معیج کو بھی بالاحیاء حرام قرار دے دیا، حالانکہ بعض وقتوں میں مذہب بالکل صحیح کی طرف قریب ہوتا ہے، لہذا ان امور میں جو یہ میں سے بعض مصلحت سے جواز دے کر نے کا صرف ایک ہی ضابطہ ہے، وہ یہ کہ دونوں میں جو ذمہ بھی ہو پر مقدمہ میں برتری کے ذریعہ ہونا اور دوسری تحقیق کے ذریعہ برتری کا فیصلہ نہیں ہے۔

دوسری طرف اگر قرضوں کو قیوتوں کے شراب سے غصہ کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قرض کی اور بھی میں تحقیقی مصلحت کا اعتبار نہیں کیا گیا، بلکہ ایک تحقیقی مصلحت پر انسانی کی بنیاد رکھی گئی، اس لئے کہ قیوتوں کے شراب میں اشیاء کی قیمتوں میں کمی اور زیادتی کا جو تہ سبب ملتا ہے، وہ تحریری اور تحقیقی ہوتا ہے، جس کی بنیاد ایک دوسرے کے مصلحتی ضابطہ ہے جو انداز نے ورائگی ہی کے ذریعے کیا جاتا ہے۔

چنانچہ اس صحتی طریقہ میں درج ذیل مقامات پر افسانہ اور انداز سے کام لیا

جاتا ہے۔

۱. اشاریہ میں درج شدہ اشیاء کی جمعیت

یہ بات معلوم ہی ہے کہ ہر شخص کی اپنی خاص ضروریات ہوتی ہیں اس لئے ایک شخص کی اشیاء ضرورت بھی دوسرے شخص سے مختلف ہوں گی، لہذا ایک شخص کی اشیاء کی ضرورت دوسرے شخص کی ضرورت سے مختلف ہوتی ہیں، اشاریہ میں درج شدہ ضروریات ہر ایک ہے، اس میں اشیاء کو اس کے واسطوں کرنے والوں کی کثرت کی بنیاد پر درج کیا جاتا ہے، اس نے بعض وقت اس میں اپنی اشیاء بھی درج ہوتی ہیں، جن کی بعض باتوں کو پوری زندگی میں کبھی ضرورت ہی نہیں آتی، اس لئے ان بعض کے شمار سے یہ اشاریہ درست نہیں ہو سکتا، لہذا معلوم ہو گا۔ اشاریہ میں بعض اشیاء صرف انداز سے اور تحقیق سے درج کی جاتی ہیں۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ اجرتوں کو اشاریے کے ساتھ مروجہ کرنے کی قین صورتیں ممکن ہیں:-

پہلی صورت

پہلی صورت کہ اجرتیں اور تنخواہیں نوٹوں کے ذریعے ملے ہو جائیں گی، کہ اتنی اجرت یا تنخواہ دی جائے گی، اور مالک اور مزدور کے درمیان یہ معاہدہ ہو جائے کہ یہ تنخواہ ہر سال قیمتوں کے اشاریے کے زیادتی کے تناسب سے بڑھتی رہے گی، مثلاً حکومت ایک شخص کو تین ہزار روپے ماہوار تنخواہ ملازم رکھے، اور یہ معاہدہ کرتے کہ یہ تنخواہ ہر سال کے شروع میں قیمتوں کے اشاریے میں زیادتی کے تناسب سے بڑھتی رہے گی، اس صورت میں اس ملازم کو ہر سال کے آخر تک ہر ماہ تین ہزار روپے ہی قبول کرنے پڑیں گے، اور درمیان سال میں قیمتوں کے اشاریے میں زیادتی کے تناسب کو نہیں دیکھا جائے گا، البتہ جب نیا سال شروع ہوگا، تو اس وقت اشاریے کو دیکھ جائے گا، کہ ایک سال کے اندر اس میں کس تناسب سے زیادتی ہوئی، مثلاً قیمتوں کے اشاریے میں ۵٪ کے تناسب سے زیادتی ہوئی تھی، تو اس ملازم کی تنخواہ میں بھی اسی تناسب سے زیادتی کرنی ہوگی، لہذا اب نئے سال سے اس کی تنخواہ تین ہزار ایک سو پچاس روپے ہو جائے گی۔

یہ طریقہ بہت سے ممالک مثلاً پاکستان وغیرہ میں رائج ہے، اور اس قسم کے ربط کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں کا حاصل یہ ہے کہ دونوں فریق اجرتوں اور تنخواہوں میں ہر سال یا ہر چھ ماہ بعد ایک متعین شرح تناسب سے زیادتی پر متفق ہو گئے ہیں، اور یہ زیادتی کا تناسب اگرچہ عقد کے وقت تو قریبین کے غم میں نہیں تھا، مگر وہ پیمانہ معلوم ہے جس کی بنیاد پر تناسب کا تعین ہوگا، اس لئے زیادتی کی مقدار میں جو جہالت کا شبہ تھا، وہ مرتفع ہو گیا، یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہر نئے سال کے شروع میں جس تناسب سے قیمتوں میں زیادتی ہوئی ہوگی، اسی تناسب سے اضافہ شدہ اجرت پر اس عقد جاریہ کی

تجدید کی جائے گی، اور اس میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے۔

دوسری صورت

اجرتوں کے قیمتوں کے اشاریے سے ریلو کی دوسری صورت یہ ہے کہ اجرت کی تعیین نوٹوں کی ایک معلوم مقدار پر ہو جائے، لیکن عقد میں شرط کر لیں کہ مالک کے ذمہ یہ مقدار معلوم واجب نہیں، بلکہ اس کے ذمہ وہ مقدار واجب ہوگی جو قیمتوں کے اشاریے کی رو سے مہینے کے آخر میں اس مقدار معلوم کے مساوی اور برابر ہوگی۔

مثلاً زید نے عمرو کو ایک ماہ کے لئے ملازم رکھا اور یہ طے پایا کہ زید عمرو کو مہینے کے آخر میں قیمتوں کے اشاریے کے لحاظ کرتے ہوئے اتنی رقم اجرت میں دے گا، جو موجودہ ایک ہزار روپے کے مساوی ہوگی، چنانچہ قیمتوں کے اشاریے میں ایک ماہ کے اندر دو فیصد کے تناسب سے قیمتیں بڑھ گئیں، تو اب زید مہینے کے آخر میں عمرو کو ایک ہزار بیس روپے ادا کرے گا، اس لئے کہ یہ ایک ہزار اور بیس روپے شروع مہینے کے ایک ہزار روپے کے مساوی ہیں۔

لیکن جب مہینے کے آخر میں یہ طے ہو گیا کہ تنخواہ ایک ہزار اور بیس روپے ہے، تو اب یہ تنخواہ ہمیشہ کے لئے ایک ہزار اور بیس روپے ہی رہے گی، ورنہ نہ ہوگی، لہذا اگر مالک مہینے کے آخر میں یہ تنخواہ ادا نہیں کر سکا حتیٰ کہ ایک مہینہ اور گزرتا، یا ایک سال گزر گیا، اور اس نے تنخواہ ادا نہیں کی، تب بھی مالک کے ذمہ ایک ہزار اور بیس روپے واجب ہوں گے، قیمتوں کے اشاریے میں زیادتی سے اس میں زیادتی نہیں آئے گی، مثلاً اگر اس عرصے میں قیمتوں کے اشاریے میں دس فیصد کے تناسب سے اضافہ ہو چکا ہے، اس لئے اب مجھے ایک ہزار بیس روپے پر دس فیصد کے حساب سے اضافہ کر کے اجرت دی جائے، اس لئے عقد کے وقت ہی آپس کے اتفاق سے اجرت کے بارے میں یہ بات طے ہو چکی تھی کہ مہینے کے آخر میں جتنے روپے موجودہ ایک ہزار کے مساوی ہوں گے، وہ دینے جائیں گے، اور

صرف تعین کے لئے قیمتوں کے اشاریے کو مد نظر رکھا جائے گا، لیکن جب مینے کے آخر میں قیمتوں کے اشاریے کی بنیاد پر ایک مرتبہ اجرت طے ہوگئی، تو اب قیمتوں کے اشاریے کا کام مکمل ہو چکا، اب اس کی ضرورت نہیں رہتی اور اب وہ معین اجرت، ملک کے ذمہ قرض ہوگئی، جس میں آئندہ شدت و زیادتی ہو سکتی ہے، اور نہ کسی واقع ہو سکتی ہے، قیمتوں کے اشاریے منسا چاہے کتنے بھی تغیرات واقع ہو جائیں۔

جہاں تک اس صورت کی شرعی حیثیت کا تعلق ہے، اس میں ایس مفتی محمد تقی صاحب کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی جائز ہے، بشرطیکہ قیمتوں کا اشاریہ اور اس کے حساب کا طریقہ فریقین کو اچھی طرح معلوم ہو، تاکہ بعد میں غلطی کی بناء پر آپس میں جھگڑا نہ ہو جائے، اس لئے کہ یہاں دونوں فریق اس بات پر متفق ہیں کہ طے شدہ اجرت ایک ہزار روپے نہیں، بلکہ قیمتوں کے اشاریے کے اعتبار سے مینے کے آخر میں جتنے روپے موجودہ ایک ایک ہزار روپے کے مساوی ہوں گے، وہ مالک پر دینے واجب ہوں گے، جس کو حساب کے ذریعے نکالنے کا طریقہ دونوں فریق کو معلوم بھی ہو، لہذا اجرت کی مقدار میں اتنی جہالت، جھگڑا کا سبب نہیں بنے گی، اور شرعاً اتنی جہالت مقبول ہوتی ہے۔

تیسری صورت

تیسری صورت کہ اجرت تو روپے کی معین مقدار کے ذریعے طے ہو جائے، اور فریقین کے درمیان یہ شرط ہو جائے کہ وہ اجرت مالک کے ذمہ واجب ہوگئی، جو عقد اجارہ میں طے ہوئی ہے، لیکن جس دن یہ اجرت ادا کرے گا، اس دن قیمتوں کے اشاریے میں جس تناسب سے اضافہ ہوا ہوگا، اسی تناسب سے وہ اجرت میں بھی اضافہ کر کے ادا کرے گا۔

مثلاً ایک شخص نے کسی کو ایک ہزار روپے پر ملازم رکھا، اور دونوں کے درمیان یہ طے ہو گیا کہ اجرت ایک ہزار روپے ہے، لیکن ملک پر یہ ضروری نہیں ہوگا کہ جس دن وہ یہ اجرت ادا کرے گا، اس دن قیمتوں کے اشاریے میں جس تناسب سے اشیاء کی قیمتوں میں

اعضائے ہوا ہوئے، میں تمام سب سے وہ بھی نیک ہزار روپے میں وقت فی کروٹ کا ایک ماہ تک سے
اگر یہ اجرت پہلے نے آخری دن میں ہوئی اور اس روز قیمتوں نے اشاریے میں وہ فیصد
کے تمام سب سے اضافہ ہو چکا تھا، تو اب ماہ تک بھی وہ فیصد کے تمام سب سے اضافہ ہو کر کے
ایک ہزار اور تیس روپے ہو کر گئے گا، اور اگر، ایک نے یہ اجرت نیک سرائے کے بعد ہوئی،
اور اس وقت تک قیمتوں میں اس فیصد کے تمام سب سے اضافہ ہو چکی تھی تو میں اضافہ ہو چکا تھا،
تو اب ماہ تک بھی اس فیصد کے تمام سب سے اضافہ کر کے یا وہ سو روپے ہو کر گئے۔
یہ صورت شریعتاً چھوڑ نہیں، کیونکہ قرضوں نے قیمتوں کے اشاریے کے ہاتھوں
بڑھائی ہوئی ہے، جس کی تفصیل چھپے کر گئی ہے۔

قیصری اور دوسری صورت میں فرق

دوسری صورت میں اشاریے سے صرف متعلقہ اجرت کی قیمتیں کا کام یہ ہوتا ہے،
اور اشاریے کی بنیاد پر جب ایک مرتبہ اجرت متعین ہو جاتی تو اشاریے کا کام ختم ہو چکا، اب
بیسویں نے سب سے یہی متعین اجرت ماہ تک کے آمد و جب رہے گی اس پر زیادتی نہ ہوئی،
چاہے ماہ تک جب بھی ادا کرتے۔

بخارال قیصری صورت کے کہ اس صورت میں اجرت ایک ہزار روپے متعین تھی،
اور اس نے سب سے کی بنیاد ماہ تک کے آمد و قرض (دین) بن گئی تھی، اور یہ اس قرض کو اشاریے
کے ساتھ دیکھا تھا، یہاں قیصری صورت کا بھی وہی ضابطہ ہوگا، جو اس سسٹم میں قرضوں کا
ہے۔^(۱)

فلوئس کی قیمت میں تبدیلی اور اقوال فقہاء

ان میں سے پہلے کا سب سے "فرض" اور "تغریظ" اور "تغریظ" کے معنی کے تحت ہوئے۔ مزید
بحث کی ضرورت نہیں ہے۔

(۱) فقہین و علماء (۱) حب (۱) احکام و روایات منقولہ (۱) احکام و روایات منقولہ (۱) احکام و روایات منقولہ

باب ہفتم

ذریعہ اعتباری یا ذریعہ تجارت (Credit Money)

اعتبار (Credit) کی حقیقت

”اعتبار“ انگریزی لفظ ”Credit“ کا ترجمہ ہے، عربی میں کریڈٹ کو ”اتیمان“

کہتے ہیں، جس کے معنی اعتبار اور اعتماد کے ہیں۔

اصطلاحی تعریفات درج ذیل ہیں:-

برٹانیکا میں کریڈٹ کی تعریف یوں کی گئی ہے:-

Transaction between two parties in which one (the creditor or lender) supplies money, goods, services or securities in return for a promised future payment by the other (the debtor or borrower)(1)

”کریڈٹ ایک ایسا معاملہ ہے، جس میں ایک پارٹی ذر، سامان،

خدمات یا سیکورٹیز مہیا کرتی ہے، جبکہ دوسری طرف سے مستقبل میں

موجودہ ادائیگی ہوتی ہے۔“

مختصر الفاظ میں یہ تعریف کی گئی ہے:-

Present right to a future payment

آئندہ ادائیگی پر حالیہ حق کا نام کریڈٹ ہے۔ (۲)

کریڈٹ کی ایک اور تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے:-

یہ عرف "لا تسان ہتہ تسان عن من حاضر بقاء من مستقبل واساخہ النقاہ" (۱)

"کریڈٹ کی تعریف یہ کی جاتی ہے کہ آنکھوں کے پہلے میں حالیہ مال سے (شیر وارتو، اور اس کی بنیاد اٹھ رہی ہے۔"

موسوعة المصطلحات الاقتصادية میں کریڈٹ کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے:

"من حق استخدام او امتلاک السلع والمخلوقات دون دفع تقیمة فور" (۲)

میں تعریف کا بھی حاصل دہی ہے، جو سابقہ تعریفات کا ہے۔
اردو کتابوں میں درج ذیل تعریف کی گئی ہے:

"اعتبار سے مراد مجرور، یقین یا اعتماد ہے جو قرض اپنے کسی مقررہ مدت یا قرضہ دینے والے وقت یا اوجاز میں دینے والے وقت کرتا ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ مقررہ مدت کے بعد قرض کی رقم واپس کر کے گا یا اس نے اوجاز پر جو مال خریدی تھا، اس کی قیمت اور کرے گا۔" (۳)

حاصل یہ کہ "کریڈٹ" اعتماد، یقین اور اعتبار کو کہتے ہیں، اور اس میں اسکی

اعتماد کی بنیاد پر اوجاز دیا جاتا ہے۔

(۱) القاموس الاقتصادی، الشیخ محمد حسن، المدخلی، بغداد، مديرية مطبعة الادارة، الطبعة ۱۰، ص ۶۵۔

(۲) موسوعة المصطلحات الاقتصادية والاصطلاحية، الدكتور عبد العزيز قحطانی، بیروت، دار النهضة العربية، ۱۹۶۰ م، ص ۶۳۔

(۳) تعارف اردو بنگالی، شمس الدین، راجہ، کامراؤ سولوی، لاہور، مکتبہ دارالافتاء، ص ۱۵۹، (۲۲۱)۔

ذرا اعتبار کی یا زبردستی کی حقیقت

ذرا اعتبار کی یا زبردستی کی تعریف یہ کی گئی ہے:-

صكوك مكتوبة بشكل قانوني محدد تتضمن التزاما بدفع مبدع من النفود في وقت معين وقابل للتأمين ويمكن نقد الحق الثابت بطريق التظهير والمناولة^(۱)

لکھتے ہوئے صکوک میں جو مقدمہ دوں، اور قنونی شکل میں ہوں، اور جن میں اس بات کی ضمانت ہو کہ ایک معین وقت میں زر کی کچھ کمپوس مقدار ان کی بنیاد پر دی جائے گی، اور جو حق واجب ہوں، جو دوسرے کی طرف ظہیر یا منوالہ کے طریقے سے منتقل کر سکتا ہوں۔
و انظر محمد زکی شافعی ص ۱۸ ملے میں تحریر فرماتے ہیں:-

ومن هنا يطلق عليها اصطلاح النفود الا لتمامية لان الا لتمام عبارة عن الوعد بدفع مبدع من النفود ومن هنا ايضا ليست النفود الا لتمامية سوى ديون تترتب لاصحابها منها في دامة الدولة او البنوك وتعتمد جميعا لتدفع به من قبول عام في المعاملات على عنصر الثقة^(۲)

اکی وجہ سے ان پر زر اعتبار کی اصطلاح کا اطلاق ہوتا ہے کیونکہ "اتیمان" زر کی کمپوس مقدار کے دینے کے وعدے کو کہتے ہیں، اکی وجہ سے زر اعتبار کی دیون بن ہیں جو حکومت یا بینکوں کے ذمہ دہ نہیں کئے گئے، واجب ہوتے ہیں، اور اقامہ کی بنیاد پر عملات

(۱) احکام الاوراق النقمية والتجارية لمجمعہ: ص ۲۲

(۲) مقدمة في النفود والبنوك شافعی محمد زکی، بیروت: دار النهضة العربية طبعة هـ ۱۳۸

میں عام طور پر قبول کئے جاتے ہیں۔

۱۔ وہ میں زر اعتباری کی سمجھ میں یہ تعریف آئی ہے:-

قرض کی صورت میں لین دین کرنے یا ادا کرنے پر مابین کا لین دین کرنے کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اور اس مقصد کے لئے جو تحریری وعدہ بطور آلاء استعمال کیا جاتا ہے اسے اعتباری زر کا نام دیا جاتا ہے۔^(۱)

زر اعتباری کی چار خصوصیات

ان تحریریت سے معلوم ہوتا ہے کہ زر اعتباری میں چار خصوصیات پائی جاتی ہیں:-

۱۔ لین دین میں دین تحویل (Endowment) کے طریقے سے ہوتا ہے۔

۲۔ دین کا غرض زر کی شکل میں مقدر ہے۔

۳۔ معاملات میں زر کا وظیفہ دیا جاتا ہے۔

۴۔ خط میں لکھ کر دیئے ہوئے دست و حوالہ ہیں (یعنی وعدہ و تمنا کوئی شکل میں)۔

زر اعتباری کی مشہور قسمیں

زر اعتباری کی مشہور قسمیں درج ذیل ہیں:-

۱۔ بٹری (Bill of Exchange)

۲۔ بانڈز (Bonds)

۳۔ چیک (Cheque)

۴۔ پراامسوری نوٹ (Promissory Note)

۵۔ ڈرافٹ (Draft)

اچھے محققین نے انکی حیثیت کے ساتھ زر اعتباری کی مذکورہ قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) قول زر بی دوی شیخ مبارک علی دوسری کتاب، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱

اس عنوان کے تحت صرف ذریعہ اعتباری کی موٹی موٹی قسمیں بیان کرنی ہیں۔ ان اقسام کی مختلف اقسام اور احکام اور دیگر مختلف مانی دستاویزات کی تفصیل باب ہشتم میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔

نوٹ

یاد رکھنا چاہئے کہ بہت سارے مصنفین نے کرنسی نوٹ کو بھی ذریعہ اعتباری کی اقسام میں ذکر کیا ہے، لیکن کرنسی نوٹ کی حیثیت اور تفصیلات گزشتہ ابواب میں ذکر ہو چکی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کرنسی نوٹ بحالات موجودہ بذات خود "نمن" ہے، لہذا قانونی، شرعی لحاظ سے کرنسی نوٹ کی وہ حیثیت نہیں ہوگی جو دیگر آلات مثلاً چیک وغیرہ کی ہے۔

ذریعہ اعتباری کی اقسام سے متعلق بطور نمونہ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں :-
انجید فرماتے ہیں :-

تستقسم الاوراق التجارية الى ثلاثة انواع:

اولا: الكمبيالة

ثانيا: السند

ثالثا: الشيك (1)

ذریعہ اعتباری کی تین قسمیں ہیں: ہنڈی، بانڈ، چیک۔

ڈاکٹر اے، امین آگروال کہتے ہیں :-

We shall now discuss the chief forms of credit instruments :

Promissory notes Bank Notes and currency notes
, Bill of exchange ... Cheque ... Bank Draft.

اب ہم ذریعہ اعتباری کی کچھ موٹی قسمیں بیان کرتے ہیں: پرمیسری

نوٹ، بینک نوٹ، کرنسی نوٹ، ہینڈی، چیک اور بینک ڈرافٹ۔^(۱)
حسن بخفی کہتے ہیں:-

و اودات الائتمان هي الاوراق التجارية الممثلة باستحجة
والسند الاذن والشيك وهي اوراق قابلة لتحويل
وتستخدم في عمليات الائتمان لأجل قصرة اوراق
البنكوت. الاوراق المالية وهي الاسهم والسندات^(۲)
انہوں نے شینرز اور مختلف سرٹیفکیٹس کو بھی ذرا اعتباری میں شامل کیا ہے۔
ابراہیم صاحب طبر کہتے ہیں:-

فالنقود الورقية هي نقود ائتمانية لكونها ائتمانا يمنحه من
يملك هذه النقود للجهة التي اصدرتها اي انها دين
والتزام في ذمة المصرف المصدريها^(۳)
انہوں نے کرنسی نوٹوں کو بھی ذرا اعتباری میں شمار کیا ہے۔
شیخ مبارک علی کہتے ہیں:-

آلات اعتباری مختلف اقسام کو ذیل میں بیان کیا جاتا ہے: چیک
(Cheque) مبادلہ کی بل یا مبادلہ کی ہینڈی (Bill of Exchange)
اقرار نامہ (Promissory Notes) مطالباتی بینک ڈرافٹ
(Bank Draft)^(۴)

(۱) Introduction to Economics principles Pg 352

(۲) القاموس الاقتصادی: الشیخی: حسن الشیخی، مدیر ادارہ مدیریۃ مضیعة الادارۃ
العجلۃ عدد ۴۸ ص ۸۹

(۳) النقود الائتمانية: عبد البر اہم بن صالحہ العمر: بیروت: د. الدفعة ۱۴۱۴ھ

(۴) تحریف: یہ عبارتیں اصل مبارک علی، مدیر سراج ذوالاسلوویہ، لندن کی ادارت... بہرہ جہشہرہ گراچی ص ۱۱

۱۱- ۱۹۹۱ء (ص ۲۶۴)۔

ذریعہ اعتباری کا ارتقاء

اس میں شک نہیں کہ ہندی، چیک وغیرہ کا ارتقاء بینکنگ کے ارتقاء کے ساتھ ہی ہوا ہے، اور ہو رہا ہے، اس سلسلے میں کچھ مختصر جائزہ ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے:-

بعض ماہرین اقتصاد کا خیال ہے کہ ہندی بصورتہ وجود و قرون وسطیٰ میں متعارف ہوئی ہے، ان میں بعض نے اس کی تحدید بھی کی ہے کہ ہندی انھارویں صدی عیسوی میں متعارف ہوئی ہے، اور اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ یہ مقصد صرف کے لئے بطور آلہ استعمال ہوتی تھی، یعنی ایک ملک کے زر کے دوسرے ملک کے زر کے تبادلے میں ہندی کا طریقہ کار بطور آلہ استعمال ہوتا تھا۔

چیک اٹیسویں صدی کی نصف میں متعارف ہوا ہے، اور اس کے متعارف ہونے کا فضاء کمرشل بینکوں کا وجود میں آنا ہی ہے۔

لیکن اس میں شک نہیں کہ زر، اعتباری کی جڑیں بہت پرانی ہیں، چنانچہ دیکھئے فقہائے کرام نے "مفتی" (جس کا تفصیلی تذکرہ توشیح ابواب میں ہو چکا ہے) اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے، اسی طرح "حوالہ فقہی ہر کتاب میں مذکور ہے، اور اس کے بڑے تفصیلی احکام سب فقہ میں مذکور ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یورپی تعامل کا اصل سکہ پتیرا تھا۔

چنانچہ بعض مستشرقین نے اس کی تشریح بھی کی ہے، جوزیف شاخت، ڈاکٹر ہولمین، اور روبسون سے وضاحت کے ساتھ یہ بات منقول ہے۔

جوزیف کے کلام میں ہے کہ Chaque یہ فرانسیسی لفظ ہے جو "موالہ" کی جڑی ہوئی شکل ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چیک "سک" کی جڑی ہوئی شکل ہو۔

روبسون کہتے ہیں کہ اہل عرب کو تجارت کے میدان میں فضیلت و سہولت حاصل ہے، اہل عرب نے تجارت کو دفتری شکل دی، کفال کی وضاحت کی، فقراء کے لئے بیت

”مردان بن الحکم کے زمانے میں لوگوں میں طعام کے صکوک ظاہر ہوئے، تو لوگ ان کا معاملہ قتل القہن کر کے لگے، چنانچہ زید بن ثابتؓ اور ایک اور صحابیؓ مردان بن حکم کے پاس تشریف لے آئے، اور کہا کہ آپ ہر باکو جائز قرار دے رہے ہیں؟ مردان بن حکم نے کہا کہ اللہ کی پناہ، یہ کس نفع؟ انہوں نے کہا کہ یہ صکوک ہیں، انوک ان کی خرید و فروخت قتل القہن کر رہے ہیں، چنانچہ مردان بن حکم نے پھر داروں کو بھیجا کہ صکوک ضبط کریں، اور اصل مالکوں کو واپس کریں۔

اس کے تحت حضرت شیخ الحدیث تحریر فرماتے ہیں:-
 ”صکوک“ ”صک“ کی جمع ہے، اس سے مراد دو کاغذ (دستاویج) ہے، جس میں زمین لکھا ہوا ہوتا تھا، اور یہاں اس سے مراد دو دستاویج ہے، جس میں حاتم مستحق افراد کے لئے راشن وغیرہ لکھ کر دیتا تھا کہ فلاں کا اتنا حصہ ہے، اور فلاں کا اتنا حصہ۔“

اس روایت سے یہ بات بالکل واضح اور صاف طور پر معلوم ہوتی ہے کہ ذر اعتباری کا درجہ بہت پرانا ہے، البتہ اس کی نئی اور ترقی یافتہ شکلیں بعد میں وجود میں آئیں۔

ذر اعتباری اور اس کے وظائف

ذر اعتباری کے بہت سے معاشی اور اقتصادی فوائد ہیں، اور یہ کئی وظائف ادا کرتا ہے، ذیل میں اہم چند اہم وظائف کا ذکر کرتے ہیں:-

۱۔ نقل ذر سے استغناء:- یعنی ذر اعتباری کا ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ اس کی بدولت آدمی کو فقہانیک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، یہ بات معلوم ہے کہ باہمی معاملات کے لئے آدمی کو نقل و رقم کی ضرورت پڑتی ہے، مثلاً کوئی چیز خریدنی ہو،

یا کسی قرضہ دہانہ ہو وغیرہ، تو اس کے لئے پیسہ ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا پڑتا ہے، زر اعتباری کی وجہ سے آدمی اس مشقت سے محفوظ رہتا ہے، جس کی وجہ سے چوری وغیرہ کا خوف بھی نہیں رہتا، چنانچہ عجمیہ دلائی میں (Bill of Exchange) اس مقصد کے لئے ایجاد ہوا ہے، اور اس کو عجمیہ چیک بھی کہتے ہیں۔

۲۔ ادائیگی کا آلہ (Instrument of Payment)۔ زر اعتباری ادائیگی کا آلہ ہے، اور اس کی وجہ سے ادائیگیوں میں بڑی سہولت ہو جاتی ہے، جس میں چیک سمر فیسرست ہے۔

۳۔ امانت کا آلہ ہے (Instrument of Credit)۔ زر اعتباری کو اعتباری اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سے قرضہ و زر اعتباریہ پیدا ہوتا ہے، چنانچہ اس اعتبار کی بنیاد پر زر اعتباری کے ذریعے باقی لین دین ہوتا ہے، "اعتماد" زر اعتباری کا اہم وظیفہ ہے۔

اس میں دلائی میں اور چیکوں کے الٹ الٹ فوائد ملاحظہ ہوں:-

چیکوں کے نظام کے فوائد

چیکوں کے ذریعے لین دین کا نظام بہت سے فوائد کا حامل ہے، مثلاً:-

۱۔ سہل اور کم خرچ:- چیک ادائیگی اور وصولی دونوں کا انتخابی سہل اور کم خرچ ذریعہ ہوتا ہے، چھوٹی سے چھوٹی رقم سے لے کر بڑی سے بڑی رقم کی ادائیگی اور وصولی کا نقد کے ایک حقیر ہزرتہ کی بدولت بلا خوف و خطر درکوں وقت ضائع کئے بغیر عمل میں آ جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ ترقی یافتہ ممالک میں بڑے بڑے کاروباری و صنعتی ادارے نقد رقموں کی بجائے چیکوں کے ذریعے لین دین کو زیادہ محفوظ، سہل و ہر پانچویت سمجھتے ہوئے انہیں ادائیگیوں اور وصولیوں کے ذریعے کے طور پر بہت روک ٹوک قبول کرتے ہیں۔

۲۔ ادائیگیوں کا محفوظ ذریعہ:- چیک کو ادائیگیوں کے لئے محفوظ ترین ذریعے کے طور پر بھی مانتا ہے، استعمال کیا جاتا ہے، کاروباری ادارے اور تجارتی لوگ۔ باقی ادائیگیوں

خریدار کے درمیان ابھارا کاروباری قیمت دین میں ایک اہم ذریعہ ادائیگی بن کر دونوں فریقین کو قائم و پایہ پہنچاتا ہے۔

۳۔ ادائیگیوں کا محفوظ ذریعہ:- سپارائی میں ادائیگی کے ایک محفوظ ذریعے کے فرائض بھی بخوبی انجام دیتا ہے، کیونکہ عدم ادائیگی کی صورت میں کارکن شخص عدالتی چارہ جوئی کے ذریعے پاسنی میں کی رقم وصول کر سکتا ہے۔

۴۔ مل پر کنٹولی کافی کم:- سپارائی میں مدت چوری ہونے سے پہلے بھی بخش ہو سکتا ہے، جس کے لئے اسے بنک میں سونپی کے لئے پیش کیا جاسکتا ہے، کنٹولی کی صورت میں بنک مل کی بقیہ مدت کا سود مقررہ شرح سے کاٹ کر باقی نقد رقم ادا کر دیتا ہے۔

ذرا اعتباری کے معنی ہونے کی شرطیں

ا۔ قانون کے نزدیک ”ذرا اعتباری“ کے معنی ہونے کی کچھ شرطیں ہیں، جن کے بغیر ذرا اعتباری نہیں، اور قانون اس کے ساتھ ذرا سے معاملہ نہیں کیا جاتا، ذیل میں ہم ان شرطوں کا خلاصہ بیان کرتے ہیں:-

۱۔ بائمی رضا مندی:- اس شرط کا پابا جانا مرتب (Drawee) اور مرتب ایہ (Drawee) دونوں میں ضروری ہے، مرتب کی طرف سے اس پر دستخط، اور مرتب ہلکے اس کو وصول کرنے والی ان دونوں کی رضا مندی اور خوشی کی علامت ہے۔

۲۔ سبب:- یعنی جس کی وجہ سے یہ دستاویز کاغذ تیار کیا جاتا ہے۔ جس کو ”باعت“ اور ”دفعی“ بھی کہتے ہیں۔ لہذا سبب سے مراد، حش تحریر ہے۔

۳۔ محل:- جس کی بدولت ذرا اعتباری ذرا ہو، اور وہ نقد ہی ہے، یعنی ذرا اعتباری کا کل ”نقد“ ہے، چونکہ سامان وغیرہ، مشتمل کاغذ ذرا اعتباری نہیں ہو سکتا۔

۴۔ اہلیت:- اہلیت کا پابا جانا ایک ایسی شرط ہے جس کا پابا جانا ہر چیز کے لئے ضروری ہے، اہلیت کے بغیر کوئی چیز قانوناً شرعاً معتبر نہیں، بعض اہل قانون نے اہلیت کے

لئے عمر کی قید بھی لگائی ہے، یعنی اکیس سال۔ اسی سال سے ہم عمر والا شخص ڈر و قمار کی کے ساتھ لین دین نہیں کر سکتا الا یہ کہ محکمہ کی طرف سے اس کو اس کی اجازت حاصل ہو۔ جیسا کہ سابقہ نواب الامید اپنی کتاب میں تحریر کرتے ہیں:-

وہم القانون محدود سن اعمیة تلاہمة وہی احدی
وعشرین سنة۔

وہم قانون اہلیت کے لئے عمر کی حد بندی کرتے ہیں۔ اور وہ اکیس
سال ہے۔^{۱۱}

د - مرتبہ (Drawer) کے دستخط ذ۔ ڈر و قمار کی پر مرتبہ کے دستخط
ضروری ہیں۔

۲ - مرتبہ یہ (Drawee) :- وہ شخص جس کے نام ضمنیہ منقولہ جاتا ہے اس کو
نام و دستاویز پر لکھنا ضروری ہے۔

۳ - وصول کنندہ (Payee) :- ضمنیہ پر وصول کنندہ کا نام لکھنا بھی
ضروری ہے۔

۸ - چارٹی آرڈر کی تاریخ اور جگہ نام لکھنا ضروری ہے۔

۹ - بکنری کی تاریخ اور جگہ نام لکھنا بھی ضروری ہے۔

۱۰ - رقم کا اندراج اور مقدار کی تعیین بھی ضروری ہے۔

۱۱ - "ریٹ و سوس شدہ" یا "برائے ریٹ وصول شدہ" کے الفاظ کا اندراج بھی

ضروری ہے۔

یہ نو گنا جو بننے کے عام طور پر سہارا بنی ہیں (بند کی ۱۱) چیتہ کے ضمن فریق

موت ہیں:-

الف:- مرتب (Drawer)

ب:- مرتب ایہ (Drawee)

ج:- وصولی کا مفعول (Payee)

اور بانڈز کے ماحول پر دو فریق ہوتے ہیں: مرتب اور مرتب ایہ۔

معیاری معاہدہ کی بنیاد پر (بندگی) اور بینک کو عربی میں "شراعیۃ الاصل" اور بانڈز کو "ذو طرفین" کہا جاتا ہے۔^(۱)

زراعتیاری میں لین دین کے طریقے

زراعتیاری میں لین دین کا اہم طریقہ "تخصیر" (Endorsement) ہے۔ تخصیر سے مراد اصل نقلی آلات اعتبار یعنی چیکوں، وعدے ناموں اور معاہداتی جوں وغیرہ کی رقم کی وصولی کے لئے کسی دوسرے شخص کو اختیار دینا ہے۔ آلات اعتبار مخصوص وعدے ناموں اور معاہداتی جوں کی ادائیگی کے لئے مدت دی ہوئی ہوتی ہے جو نقلی آلات اعتبار میں نسبت کم ایک ماہ اور زیادہ سے زیادہ جس ماہ اور غیر ملکی جوں کی صورت میں چھ ماہ تک ہوتی ہے، اس مدت کے دوران آلات اعتبار ایک نو ماہ اور دوسرے سے تیسرے شخص کو منتقل ہوتے رہتے ہیں، تاہم اس کے لئے تحریری تصریح ضروری ہوتی ہے، اور یہ اسی صورت میں درست قرار دی جاسکتی ہے جبکہ متعدد شخص اس کا بھی نہ ہو، ورنہ اس میں دوسری شرائط پائی جاتی ہوں، جن کا تذکرہ کرنا بیشک اس وقت میں چکا ہے۔

تخصیر (Endorsement) کے قانونی تقاضے

تخصیر وہ نقلی عوارض مندرجہ ذیل تقاضوں کو پورا کرنا چاہئے:-

۱- کسی دوسرے نقلی مال پر درج کیا جانا چاہئے، اور اس متعدد کے لئے سپرد کرنے

(۱) اس کا حکم ملا وراقی تصدیقہ و استجدیۃ المجدد، دفتر بین شواہد، المدینہ، پاکستان، ص ۱۰۰۔

والے کے دستخط بھی کافی سمجھے جاتے ہیں۔

۲۔ تطہیر کے لئے ضروری ہے کہ وہ بل کو مکمل طور پر سپرد کر کے جاتے ہوئے چاہئے، یعنی بل کو جزوی طور پر کسی کے سپرد نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہی ایک بل کو ایک ہی وقت میں مختلف اشخاص کے سپرد کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ اگر بل کی ادائیگی دو یا دو سے زیادہ افراد کے حکم سے مشروط ہو، تو ایسی صورت میں فرد افراد ان تمام مجاز کی طرف سے ادا کی جانی چاہئے۔

۴۔ جب بل حسب حکم ادا کیا جانے والا ہو، اور اس میں سپرد کنندہ کا نام غلطی سے لکھا گیا ہو، تو ایسے شخص کو بل کسی دوسرے شخص کو سپرد کرتے وقت وہی نام لکھنا چاہئے جو بل پر لکھا گیا ہو، تاہم اگر وہ چاہئے تو سپردگی (تظہیر) کے ساتھ اپنا صحیح نام لکھ دے، وہ بل میں لکھے گئے نام پر ہی تصدیق بھی کرنے کا مجاز ہوتا ہے۔

۵۔ اگر بل کئی بار تطہیر کے ذریعے منتقل کیا جاتا رہا ہو، تو اس صورت میں سپردگی کی اہمیت اور اصلیت اس کی ترتیب کے ذریعے ظاہر کی جاتی ہے، مثلاً ایک بل یکم جنوری کو انور کے نام پر دیا گیا، اور وہی بل عیسٰی جنوری کو اکبر کے نام، اور اکبر نے وہی بل عیسٰی جنوری کو حامد کے نام کر دیا، تو ایسی صورت میں، انور، اکبر اور حامد کا حق بل پر اسی ترتیب سے قائم کیا جائے گا۔

تظہیر (Endorsement) کی اقسام

تظہیر کو مندرجہ ذیل سات اقسام میں تقسیم کیا گیا ہے:-

- ۱۔ تطہیر محض (Blank Endorsement) :- محض تطہیر بل کی پشت پر مجاز سپردکار کے محض دستخطوں پر مشتمل ہوتی ہے، اس قسم کی تطہیر اگر کسی بل کے یا بند (Payee) یا سپرد کنندہ (Endorsee) کی طرف سے کی گئی ہو، تو پھر وہ بل ایک عام حامل بل کی صورت میں ادا ہوگا، یعنی اسے جو شخص بھی پیش کرے گا، وہ اسے ادا کر دیا جائے گا۔

۲- خصوصی تضمین (Special Endorsement): - خصوصی تضمین یا سپردگی وہ ہے جو اس شخص کے نام مخصوص کردے جسے یا جس کے حکم سے بل قابل ادا ہو۔ اس قسم کی تضمین میں سپردکار بل کی پشت پر اپنے دستخطوں کے ساتھ اس شخص کا نام بھی درج کر دیتا ہے، جسے یا جس کے حکم سے وہ بل قابل ادا ہوتا ہے۔

۳- مشروط تضمین (Conditional Endorsement): - مشروط تضمین کی صورت میں بل کی ادائیگی کو کسی شرط کے پورا ہونے سے مشروط کر دیا جاتا ہے، مثلاً اگر کم کر اس بل کی رقم بل آف لینڈنگ (Bill of Lading) کی حوالگی پر ادا کر دی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر کم مذکورہ بل آف لینڈنگ کی حوالگی کے بعد ہی بل کی رقم وصول کرنے کا حقدار ہوگا۔

۴- جزوی تضمین (Partial Endorsement): - جزوی تضمین کی صورت میں بل کی کل رقم کا کچھ حصہ کسی اور شخص کو ادا کرنے لئے کہا جاتا ہے مثلاً ایک ہزار روپے کے اس بل میں سے سات سو روپے اگر کم کو ادا کروئے جائیں، جزوی تضمین کی صورت میں اگر کم اس بل میں سات سو روپے کی رقم وصول کرنے کا مجاز تو بن جاتا ہے مگر بل اس کے نام منتقل نہیں ہو سکتا ہے۔

۵- پابند تضمین (Restrictive Endorsement): - پابند تضمین کی صورت میں بل کی ادائیگی کسی خاص شخص کے لئے مخصوص کر دی جاتی ہے مثلاً اس بل کی رقم صرف اگر کم کو ادا کر دی جائے، یا اس بل کی رقم صرف اس کھاتہ نمبر میں جمع کی جائے وغیرہ۔

۶- منفی تضمین (Negative Endorsement): - جب سپردکار اپنے دستخطوں کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ کر دے ”بلانز جو ع یا عدم ادائیگی کی ذمہ داری میری نہیں ہوگی“ (Sans Recourse or Without Recourse to Me) تو اس حوالگی کے تحت منتقل کرنے والے پر زیادہ ذمہ داری عائد نہیں ہوتی، اور اگر وہ بلا اخراجات (Sans Frairs) یا (No Charges) کے الفاظ لکھ دے، تو اس سے وہ دیگر قسم کے اخراجات کی

ذمہ داری سے مستثنیٰ ہو جائے گا۔

۷۔ مجاز تظہیر (Facultative Endorsement): - مجاز سپردگی وہ ہے جس میں سپردکار اپنے کچھ یا سارے حقوق سے دستبردار ہو جائے، مثلاً کسی شخص کے نام ایک بل کی عدم اوائٹنگل کے نوٹس کو واپس لے لینا مجاز سپردگی ہوگی۔



باب ہشتم

مالیاتی دستاویزات

پہلے مالیاتی دستاویزات کے شرعی حکم بیان کرے میں ”بیع المدین“ اور ”حوالہ“ کی بحث، لکھڑت آئے گی، اور مالی دستاویزات میں سے اکثر کا شرعی حکم اسی بحث پر موقوف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ مالی دستاویزات پر گفتگو کرنے سے پہلے ”بیع المدین“ اور ”حوالہ“ سے بحث کی جائے، اس کی مختلف صورتیں بیان کی جائیں، اور ہر صورت کا شرعی حکم بیان کیا جائے۔

آج کل کے سرمایہ دارانہ نظام (Capitalism) میں ”بیع المدین“ کا تین دین جڑات ہوئے گا ہے، اور بہت سارے مالی دستاویزات میں اس کا رواج ہونے لگا ہے، کبھی قیمت اسمیہ (Face Value) سے کم پر، مالی دستاویز بیچا جاتا ہے، اور کبھی قیمت اسمیہ سے زیادہ پر۔

”بیع المدین“ ترکیب اضافی ہے، جو دو چیز پر مشتمل ہے، یعنی بیع اور مدین، بیع کے معنی فروخت (Sale) کرنے کے ہیں، اور مدین کے معنی اُدھار (Debt) کے ہیں، اس ترکیب کے معنی ہو گے کہ اُدھار کو فروخت کرنا۔

بیع المدین کی بہت ساری صورتیں ہیں، جو تین قسم میں تقسیم کی گئی ہیں:

- ۱- بیع المدین بانعین
- ۲- بیع المدین مَعْنِ عَسَ المدین
- ۳- بیع المدین مِّنْ غَیْرِ مَعْنِ عَسَ المدین

۱- بیع الدین بالذین

اس کو بیع الکیبی بالکلی بھی کہتے ہیں۔ "کافی" بھی اوجہ دہانت ہے۔ اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں کہ حاملہ خود مدیون کے ساتھ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حاملہ کسی غیر کے شخص کے ساتھ ہو۔ مثلاً زید عمرو سے کہتا ہے کہ میں نے تم سے ایک من گندم دو ہزار روپے میں خرید لی، لیکن میں گندم پر اور تم دو ہزار روپے پر ایک دو ہزار روپے کر کے اس مشن میں دو ہزار روپے زید کے ساتھ ہیں ہے اور ایک من گندم عمرو کے ذمہ ہیں ہے، یہ بیع الدین بالذین ہے، اس لئے کہ دونوں طرف معاوضہ رہا۔

یہ مثلاً زید نے بیع اسم کے طریقے سے ایک من گندم نیکی، لیکن جب وقت مقررہ آ گیا تو وہ ایک من گندم دینے سے عاجز رہا، تو اس نے فریاد دے دیا کہ میرے ذمہ دو ہزار ایک من گندم ہے، دو ہزار روپے میں خریدی، لیکن میں نے دو ہزار روپے ایک ماہ بعد واپس نہ کیا، یہ بیع الدین بالذین ہے، جیسا کہ طحاوی نے۔

یہ قسم بظہر معا کے گرم کے نزدیک ناجائز ہے، اور اس میں ان کی اصل مشہور حدیث ہے جو درج ذیل ہے:-

ان النسی صلی اللہ علیہ وسلم لہی عن بیع النکئی بالکائی.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوصار بمقاید اوجہ زکات کر کے سے منع فرمایا ہے۔^(۱)

(۱) هذا الحديث مرسل عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فيما أخرجه الحاكم في المستدرک ۵۰۲ رقم الحديث ۲۳۳ طبع بيروت ۱۴۱۱ھ والدارقطني في سننه ۳۱۰ رقم الحديث ۲۹۹ من كتاب البيوع والبیہقی في سننه الکبریٰ ۲۰۱۰ باب ما جاء فی التهی عن بیع الدین بالذین وعبد الرزاق في مصنفه ۹۰۸ رقم الحديث ۱۳۴۳ وغيره.

نے ہر گز سے نہ بچا۔ یہ پھر فریاد کیا کہ اب تو میری قبر پر آج ہے۔ اور آج ہی میں لوگوں
 نہیں آتا۔ پھر آج کے دن ہر گز سے نہ بچا۔ یہ صورت بہرہ و فتنہ کے زمانہ کا ایک
 نمونہ ہے۔

۷۔ مکارسانی: مکارسانی فرماتے ہیں:

وَرَجُوزٌ بَيْنَهُ دِغْنَى الدِّغْنِ: مَنْ غِبَّ لَأَنَ اَسْمِهِ هُوَ الْعَبْرُ
 عَنِ التَّصْبِيهِ وَلَا حَاجَةَ إِلَى التَّصْبِيهِ هُنَا وَنُضْرَهُ بَيْنَ
 الْمَغْضُوبِ اَلَّذِي يَصْعَدُ مِنَ الْغَضَبِ وَلَا يَصْعَدُ مِنْ خَيْرِهِ اَلَّذِي
 كَانَ الْغَضَبُ مِنْكَ وَلَا يَبْنَى لِمَعَالَتِ۔

جس پر دین ہے وہ اس پر دین فروخت کرنا ہمارا ہے۔ کیونکہ مانع بھروسہ
 قطع ہے اور یہاں تصبیح ضرورت ہی نہیں آتی۔^{۱۱}

لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ جتنی شرطیں مانع کے متعبر ہونے کے لئے ضروری ہے،
 دو قرآن شرطوں کا تحقق ہونا یہاں بھی ضروری ہے، مثلاً مانع میں پیشہ نہ ہے نہ مانع مانع کے
 قبضے میں ہو، پیشہ مانع کے قبضے کی لہذا یہ صورت میں ہونا بھی ضروری ہے، اور فی وجہ سے
 مسمر فی (مانع) کے طریقہ کو قبضے سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں، جو یہ مانع مکارسانی نے
 اس کی تشریح فرمائی ہے۔

وَرَجُوزٌ بَيْنَهُ اَسْمُهُ هُوَ اَنَ اَسْمِهِ هُوَ مَعْبُودٌ وَلَا يَجُوزُ
 الْعَبْدُ قَبْلَ تَقْبِضِ۔

مسلم فی وفروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ مسمر فی مانع ہے، اجماع کو قبضے
 سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں۔^{۱۲}

اسی طرح اگرچہ اس کا قبضہ دونوں روای میں آتا ہے کہ وہ اس کے لئے مانع ہے

رویہ سے کسی شریک یا چوری کرنا منع ہوئی ہے۔ اسی وجہ سے اکثر فقہائے کرام نے منع فرمایا ہے کہ دین میں جو چیزیں باوجود کیا جائے بشرطیکہ انفس دین کو معاف کیا جائے، جسے وضع و تعجد کا مستند سمجھتے ہیں، اور اکثر چوری میں اس کو "Ruhani" سمجھتے ہیں، جس پر وہ نے گرامہ نے منع و قاصر پر مشتمل بحث کی ہے۔

یہی مکتب اگر مدعیان نے اپنا دین دائن سے دین کی مقدار سے زائد عین مؤجل پر خریدنا تو یہ ممکن نہیں رہا ہے، اور یہ "انقضیٰ" کی تریبی کے اندر داخل ہے، جس کی حرمت قرآن و سنات میں موجود ہے، مثلاً:-

زید کے عمرو کے ذریعہ ایک ہزار روپے دین، اسب مالارو ہے، اب عمرو زید سے یہ ایک ہزار روپے ڈیڑھ ہزار روپے میں ایک ماہ کی تاخیر پر خرید رہا ہے، تو اس کا رہا ہونا بالکل ظاہر ہے

۳۔ بیع الدین من غیر حق علیہ الدین

یہ بیع الدین کی تیسری صورت ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ دین اپنا دین کسی تیسرے شخص (Third Person) کو فروخت کرتا ہے، اس کے قصہ میں اختلاف ہے۔
 "حضرات حنفیہ اور حنبلیہ کا موقف یہ ہے کہ یہ صورت ناجائز ہے، چنانچہ امام محمد فرماتے ہیں:-

لَا يَبِيعُ قَدْرَ جَلِ الْدَّيْنِ لِمَنْ لَمْ يَدِينْ لَهُ دِينَ اَوْ يَبِيعَهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ

وَأَنَّ عَرْرَ قَدْرِ يَدِينِ اَيْ يَخْرُجُ اَوْ اَمْ لَا يَخْرُجُ -

جب تک کوئی شخص اپنا دین وصول نہ کرے، اس کے لئے اس کو

فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس میں عرر ہے۔ کچھ پت نہیں کہ وہ

دین وصول ہو یا نہ ہو۔^(۱)

(۱) ابی حنبلہ امام مالک رحمہ اللہ، باب الرجل یسکوٰی لہ العطاء او الدین علی عررہ

نہا، یہ سبھی زمرہ متقدمہ سے ہیں۔

ولا ينفذ بيعه المدين من غير من عنده المدين فان المدين
اعان يكون عبارة عن مائل حكمي في نفسه وبعده
يكون عبارة عن فعل تمليك العال وتسليمه وكن ذلك
غير مقدور التسليم في حق البائنه وبو شرط التمسك على
المدينون لا يصح ايضاً لأن شرطه التمسك على غير البائنه
لا يكون شرطاً فائداً فباعد البائنه.

غیر بیعہ کے ساتھ بیعہ المدين کا عقد مستفاد نہیں ہوتا، کیونکہ یہ تو بین
مائل حکمی فی اندام سے عبارت ہے، اور یا تمکین، مائل کے فعل سے
عبارت ہے، اور دونوں صورتیں بائع کے حق میں غیر مقدور، امتناع
ہیں، اور اگر یہ بیان یہ تمکین کہ شرط قرار دیا جائے تو یہ بھی درست
نہیں کیونکہ یہ شرط غیر بائع کی طرف متوجہ ہے، تو یہ شرط لازمہ ہوتی،
اس سے بیع فاسد ہو جائے گی۔

راضی ابو علی بھی زمرہ متقدمہ سے ہیں۔

والمتلف في بيعه المدين معلن هو عباءة فتنقل ابو حنبل "معلن
وتعلن منه جواز لانت ولا تختلف الرواية انه لا يجوز بيعه
من غير من هو في دفعه اليه۔

میں نے خود دست تحریر معلن علیہ المدين میں اختلاف ہے، چنانچہ
ابو حنابل سے متعلق فرمایا ہے، لیکن جواز بھی معلن ہے، وراين
کو معلن میں یہ المدين کے نام نہ ہوئے ہیں کوئی اختلاف
نہیں۔

ما رسم وادوی مطلقاً رسماً لہذا قی فرماتے ہیں:

تأییداً بیہ الدیس المستقر بغیر من ہو فی ذمہ وہو
تصحبہ من المذہب وعلیہ الاصلح انہ
وہیں کو فرماتے کہ ہر مومن جس کا یہ اندیشہ ہو کہ نہ فرماؤں، یہی صحیح مذہب
ہے۔ اور ان کو اصحاب نے تقیہ کیا ہے۔

الحکم نوٹ

یہ یاد رکھنا ہے کہ جب تک بیع عدین ممکن نہیں ہے اور میں بیع کے لیے صرف سے ممنوع
ہے، اگر یہ جو ہے، کے طریقے سے ہو، تو سب کے نزدیک جائز ہے، بیع اور معاہدہ میں یہ فرق
ہے کہ معاہدہ میں اگر محمول ہے مفلس ہو جائے، یہ دفعہ کرے، اور اگر معاہدہ نہ ہوں، تو اس
صورت میں مالت (اصل و فائدہ) پٹا دینا ضروری کرنے کے لئے نہیں (اصل و فائدہ) کی
صرف رجوع کر سکتا ہے، لیکن بیع کی صورت میں یہ ہے کہ جب مدیون اپنے مدین کو فائدہ
کرے، تو کوئی نہ اس میں خریدنے والا، تو موقوف میں مدیون کا قلم سے مدیون ہوتا ہے، البتہ
جب مدین مفلس ہو جائے مدین کا نکال کرے، تو اس کے لئے یہ فراموشی کہ مدین کو فائدہ
کرنے والے کی طرف رجوع کرے، مفلس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بیع کی صورت میں
خرید ہے، اور جو مدین صورت میں فراموش ہے، اس کے لئے کہ اس شخص کی طرف رجوع کر سکتا
ہے۔ کہ مراد۔

یہ حال فقہ اور فہم کے نزدیک بیع عدین ممکن نہیں ہے۔ مدین کا یہ فراموش ہے،
جہاں غم، کئی ورثہ یعنی مذہب کا تصدیق ہے، تو اور حق نہیں ہے۔
مذہب۔ کئی

ان کے مذاہب میں اصل نہیں ہے کہ یہ صورت نامہ ہے، لیکن چند شرائط کے

ساتھ انہوں نے اس کی اجازت دینی ہے لیکن کافرا، مشرک و کفر سے منع ہے۔

۱- یحییٰ حاضر ہو۔

۲- یحییٰ بن زین کا اقرار کرتا ہوں۔

۳- زین ابن قہیل ہے، ہو کہ اس کی بیٹی و بیٹے چاہے وہ ہندو، زین ابن ابراہیم کی شکل میں ہو، یا کسی کی بیٹی یا بیٹے، یہ کفر طعن کی فتح قبل نہیں ہو کر نہیں۔

۴- یحییٰ کا چاہا، یہ نہیں کے ساتھ ہو۔

۵- یہ مذکور ہے وہ چاہے ہی کا تہہ ہو۔

۶- ہذا بن اور زین کے لئے کہ درمیان عدوت ہے۔

ان جملے میں ما از زرقانی مافی کی عبارت ملاحظہ ہو:

وَمَنْعَ بَيْعِ الدِّينِ عَلَيَّ الْغَانِبِ وَلَوْ قَرَّبَتْ غَيْبَتَهُ أَوْ كَيْتَ

بَيْتَتَهُ وَعَلِمَ مَلَأَهُ بِخِلَافِ الْحَوَالَةِ عَلَيْهِ قَبْلَهُ جَانِزَةً

وَمَنْعَ بَيْعِ دِينِ عَلِيٍّ حَاضِرٍ وَلَوْ بَيْعَتُهُ أَوْ بَنٍ رَقَرٍ وَالْأَنْدِينِ

مَنْعَ بَيْعِ قَبْلِ قَبْضِهِ وَبَيْعِ غَيْرِ جَفْسِهِ وَبَيْعِ ذَهَبِ بِلَهْطِهِ وَلَا

عَكْكِ وَبَيْعِ بَيْنِ مَشْتَرِيهِ وَمَنْعَ عَدَاوَةِ وَلَا قَعْدِ

'اَعْنَانِهِ قَبْلَ بَيْعِ مِنْ هَذِهِ اَلْخَمْسَةِ شُرُوطُ لَعَمْرُكَ بَيْعُهُ رِيَاةً

عَلِيٍّ قَوْلُهُ يَقُولُ -

اس عبارت کا ماسئلہ وہی شرطیں ہوں پر مذکور ہوئیں۔

مذہب شافعی

ان کے ہاں اس طائفہ میں روایت مختلف ہیں، علامہ ابن رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اعلم ان لا يستبدل به من عنده دين، فها يجهل لغوه

كمن به علي 'معان' مائة فاشترى من آخر عبدًا بتك

العتاة فلا يصحح حسى الاظهر لعدم امتدة على التفسير
وعلى الثاني يصح بشرط ان يقبض مشتري الدين ممن
عنه وان يقبض بانه الدين العوضى في المجلس فان تفرقا
قبل قبض احداهما بطل العقد، قلت لا يظهر اصحاحه.

وفى شرح المهذب فيما ينفه غيره كمن له عسى رجل مائة
فاشتري من آخر عبداً بمائة مائة المائة ففي صحته قولان
مشهوران صحيحان لا يصح لعدم امتدة على التسمية
والثاني يصح بشرط ان يقبض مشتري الدين ممن هو
عليه وان يقبض بانه الدين العوضى في المجلس فان تفرقا
قبل قبض احداهما بطل العقد.^(۱۲)

ان صاحب حدیث حاصل یہ تھا ہے کہ حق اس میں کہ غیر احمد بن حنبل کے یہاں پر
نہیں، انہوں نے اس کی کچھ عین میں دین پر قبضہ کیا، لیکن عامر بن عبد اللہ شہابی وہ ہے
زمین دین ہی نہیں رہا، تو وہ اصل میں دین کے حق احمد بن حنبل کے یہاں پر نہیں۔
اسی وجہ سے عامر کوئی حدیث احمد بن حنبل کے یہاں پر نہیں ہے جو اس کی قبول میں نہ کر لیا
ہے۔ چنانچہ فرمایا:

وبصر الدين غير من عصبه ياصل في الاظهر بان اشترى
خدا زاد بمائة له عسى نعمه و۔^(۱۳)

ان عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر شافعیوں نے اس حدیث کو رد کر دیا ہے۔
تاہم کہہ رہے ہیں۔

(۱۱) رجوعہ اعلیٰ تلمیذی، ص ۱۳، ۱۵۔

(۱۲) مجموعہ شرح المہذب، ص ۳۰۱۔

(۱۳) منہاج التوہی مع معانی العتبات، ص ۲۰، ۲۱۔

تخلی صمد

خاصہ بحث یہ کہ حج ائمہ میں کی تین صورتیں ہیں، پہلی صورت بمہر ۱۰۰ کے نزدیک ناجائز ہے، دوسری صورت جائز ہے، اور تیسری صورت غیبی، ناجائز اور اکثر شافعیہ کے نزدیک ناجائز ہے، البتہ مفسرین کے نزدیک چند شرائط کے ساتھ یہ صورت جائز ہے، لیکن ان تمام شرائط کو پورا کرنا آسان کام نہیں، اس لئے ظاہر یہی ہے کہ ان کے مذہب کا حاس بھی عدم جواز ہی لگتا ہے۔^(۱)

حوالہ

دوسری بحث جس کا مترادف دایا آئی، متاویزات میں بکھرتے ہوئے ہے، وہ حوالہ کی بحث ہے، ہندو حوالہ کی تعریف (تحقیقت، چند محسوس اختلافات، حوالہ کی شرعی نظر اور ان کی مرکا خاصہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے۔

حوالہ کی تعریف

حوالہات میں "تخلی" کو کہتے ہیں۔ یعنی متعلق ہو نایا منتقل کرنا، اور اصطلاح شرعی میں اس کی تعریف درج ذیل ہے:-

نقل الدین من ذمۃ المرحول الی ذمۃ الممحل علیہ۔

دینِ محلول کے ذمہ سے نکال ملید کے ذمہ کی طرف منتقل ہو جائے۔^(۲)

یعنی دین (Din) محلول کے ذمہ وائپ ہوتا ہے، لیکن حوالہ کے بعد اس کے

۱۔ مس زائد ہے و طارہ هذا استحدث لا اقول بل ان شیعہ فہم بن پر ایہم کتاب ابحاث فی

فہرست فقہ معجمۃ المجلد الثانی، الشیعہ حنفی معجم تقی العثمینی، مکتبہ دارالعلوم

کراچی، صفحہ ۲۵۰، ۲۵۱۔ من الیحدۃ المویجہ فی حدیثنا تصدق و تسلاہ۔

۲۔ التمدد معجمۃ، کتاب الحوائج، درجہ ۱۰، المادہ ۱۰۱۱، نقل مدین من ربہ الی ذمۃ ہو

تصدیق کذا فی المنہاج، نقل ۱۰۲۰۔

۱۔ مہلکات میں سے کسی طرف منتقل ہو جاتا ہے، اور محض کا ذمہ دار نہ ہو جاتا ہے، جس کی تخصیص آگے دی ہے، اور یہی فرق ہے حوالہ اور کفالت میں کہ حوالہ میں "التفانی" پایا جاتا ہے، اور کفالت میں "نعم" پایا جاتا ہے، یعنی کفالت میں اصل مدین کے ساتھ منتقل کا مدہ کی مشمول ہو جاتا ہے، اور اس مدین مدینہ مدنی میں الدین نہیں ہوتا۔

اصطلاحات

مکس :- اصل مدین (Debtor) کو کہتے ہیں۔

مقابل محال :- مقابلہ مخالف مد :- اصل مدین (Creditor) کو کہتے ہیں۔

مقابل علیہ محال علیہ :- تیسرے شخص (Third Person) کو کہتے ہیں، یعنی

دو طرفہ فی اور پہلی اپنے ذمہ لیتا ہے۔

موجب :- ذین (Deb) کو کہتے ہیں۔

قوی :- لغت میں بذات المال کو کہتے ہیں، اور شریعت میں اس کی وہ

صور میں ہیں :-

۱۔ میں کا یہ حوالہ کا ادا کرے، اور قسم بھی کھائے، میں نے حوالہ قبول نہیں کیا

ہے، اور محال نے پاں شرعی ٹوا دیا ہے۔

۲۔ میں علیہ فدا ہو سکتی حالت میں مروج ہے۔

۳۔ دونوں صورتوں میں اگر دوئی اصل مدین سے اپنے ذین کا حق لینے کے لیے تو

اس کا مال بذات معنی متعلق ہو جائے گا، اس کو "قوی" کہتے ہیں۔

رکن حوالہ

حوالہ کا رکن صرف ایجاب و قبول ہے، یعنی مکس کی طرف سے ایجاب و مد اور

مقابل علیہ اور محال دونوں کی طرف سے قبول ہو جائے گا، اس کا سنی ذمہ دار قرار دیتے ہیں،

انما رکن الموطن فهو الايجاب والقبول، فلا يوجب من

المحیل والقبول من المحال علیہ والمحال جمیعاً الخ۔^(۱)

شرائط حوالہ

حوالہ میں اطراف ثلاثہ یعنی محیل، محال لہ، اور محال تینوں کا قائل ہونا، باغ ہونا، اور تینوں کی رضا مندی کا پورا جانا ضروری ہے۔ لہذا اطراف ثلاثہ میں سے کسی بھی طرف کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ نیز محال ہر کافین ہونا بھی ضروری ہے، لہذا ایمان کے حوالہ درست نہیں۔ نیز ذین وغیرہ کا معلوم ہونا ضروری ہے، لہذا حوالہ با کجھول جائز نہیں۔ چنانچہ مدح و عیر شرعیہ میں لکھا ہے:-

یشترط أن یکون کل من الذین المحال به والذین

المحال علیہ معلوماً صحیحاً قابلاً للنقل۔^(۲)

اقسام حوالہ

حوالہ کی درج ذیل چار قسمیں ہیں:-

۱۔ حوالہ مقیدہ، ۲۔ حوالہ مطلقہ، ۳۔ حوالہ حالہ، ۴۔ حوالہ مؤجرہ۔

حوالہ مقیدہ:- اس میں محیل کا محال علیہ کے ذمہ کوئی ذین یا عین واجب ہوتا ہے، اور حوالہ میں یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ محتاج ضعیف اسی میں سے محیل کا ذین ادا کرے گا، اس صورت میں محال علیہ کو ذین کی ادائیگی کی صورت میں محیل کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں۔

حوالہ مطلقہ:- اس میں محیل کا محال علیہ کے ذمہ کوئی ذین یا عین واجب الہذا نہیں ہوتا، بلکہ مذکورہ بالا شرائط کے مطابق محال علیہ اپنے مال میں سے محیل کی طرف سے ذین ادا کر دیتا ہے، اور پھر محیل کی طرف رجوع کر لیتا ہے کہ میری رقم دے دو۔

(۱) سوانہ الصناعات نسکسانی کتب الاحوالۃ ۱۵۶۱ھ۔

(۲) تعلیمات الشرعیۃ (ص ۱۰۱)۔

حوالہ حالہ:- یہ وہ حوالہ ہے کہ جس میں ذینِ مثال علیہ کے ذمہ فی الحال واجب ہو، خواہ پہلے سے اس طرح ہو، یا پہلے سے مؤجل ہو، لیکن حوازی میں اجل کو ساقط کر دیا گیا ہو۔

حوالہ مؤجلہ:- یہ وہ حوالہ ہے کہ جس میں ذینِ مثال علیہ کے ذمہ مؤجل ضربے سے واجب ہوتا ہے، خواہ پہلے سے اس طرح ہو، یا پہلے سے معجل ہو، لیکن حوالہ میں اجل کی قید لگائی گئی ہو۔^(۱)

احکامِ حوالہ

- ۱- حوالہ میں محیل اپنے ذین سے مدنی ہو جاتا ہے۔
- ۲- اس میں محال کو محال علیہ سے ذین کے مطابق ایسے کی ولایت حاصل ہو جاتی ہے۔
- ۳- اگر محال محال علیہ کا تعاقب شروع کرے، تو محیل علیہ کو یہ حق حاصل ہے کہ دو محیل کا تعاقب کرے۔

محال علیہ حوالہ سے کس طرح خارج ہوگا؟ اس کی صورتیں

- ۱- حوالہ فسخ ہو جائے۔
- ۲- قوی کی صورت میں، جس کی تفصیل اصطلاحات کے ذیل میں گزر چکی۔
- ۳- محال علیہ ذین کو ادا کرے۔
- ۴- محال ذین محال علیہ کو بہرہ کرے۔
- ۵- محیل ذین محال علیہ کو صدقہ کرے۔
- ۶- محیل مرجائے، اور محال علیہ اس کا وارث ہو۔^(۲)

(۱) المعاییر، نشریۃ دہس ۱۰۰۱ء۔

(۲) کل ذات مأخوذ من یدہم تصنیفہ لعلامۃ التکلیفی کتیب الحوائیہ، کذا فی الکتاب المعلقۃ للفقہ

چیک (Bank Cheque)

بیج الدین اور حوالہ کی بحث کا خلاصہ ذکر کرنے کے بعد اب ہم اللہ تعالیٰ کے نام سے مانیا جاتی دست ویزات کا مختصر چکرہ نے رہے ہیں، اللہ تعالیٰ ہر سرے پر اپنی مدد شامل حال رکھے۔

چیک کی تعریف

چیک ایک قسم کا تحریری اور دستخط شدہ ظلم نامہ ہوتا ہے جس میں بینک کا کوئی لحاظ دار سے اس کے لحاظ سے ایک مخصوص رقم کسی دوسرے شخص کو یا منتقل کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔^(۱)

ڈاکٹر محمد عثمان شبیر "چیک" کی تعریف "ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

"الشيك منسوبة من الصك وهو وثيقة بمال أو نحوه والشيك محدد يتضمن أمراً مكتوباً يطلب به المالك من المسحوب عليه (المصرف) أن يدفع بمجرد الإطلاع عليه مبلغاً معيناً من النقود لشخص معين أو لذاته أو لحامله۔"

چیک سب سے لیا گیا ہے، سب مل و غیرہ کے ذریعے کو کہتے ہیں، اور چیک ایک مکتوب ہے جس میں ایسا حکم لکھا ہو ہوتا ہے جس سے نفعی وار بینک سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ اس پر مطلع ہوئے کے بعد ایک خاص رقم قدر رقم کی کسی خاص شخص یا اس کے "ان" سے یا حامل (Bearer) کو ادا کرے۔^(۲)

(۱) تعارف، دارالکتاب (ص: ۲۳۳)۔

(۲) "المعاملات العامة" العصریة فی الفقہ الاسلامی (شبیر، محمد عثمان شبیر) اردو، دار الفرائض، طبع ثلث ۱۴۱۹ھ۔

والا بھیجید نے یوں تعریف کی ہے:-

هو أمر مكتوب وفق لأوضاع حدده العرف يطلب به الأمر (المالك) من المصحوب عليه ويكون بينكما غالباً أن يدفع بمقتضاه وبمجرد الإطاعة مبلغاً معيناً لأذن شخص معين أو لخاصة۔^(۱)

اس تعریف کا حاصل بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

آنروڈنل نے یوں چیک کی تعریف کی ہے:-

A cheque is an instrument containing an unconditional order, signed by the depositor, directing his banker to pay on demand a definite sum of money to himself or to the person named therein or the bearer of the cheque.

چیک ایک ایسا آمد ہے جو غیر مشروط قسم پر مشتمل ہو، جو نوراں پرڈ پازٹر کے تحت ہوں، جس میں وہ اپنے غلہ کو جو دینا ہے کہ محتاج ہے پر ایک خاص رقم اس کو یا جس کا اس میں نام ہو، یا حامل ہو ادا کرے۔^(۲)

چیک کے اطراف

کسی بھی چیک کے عموماً تین فریق ہوتے ہیں:-

الف:- مرتب (مصحوب) (Drawer)

ب:- مرتب ایسا مصحوب علیہ (Drawee) جو معمولی نام ہی ہوتا ہے۔

ج:- وصول کنندہ (Payee)۔

الف سے مراد وہ شخص ہے جو چیک جاری کرتا ہے۔ اور اس پر احتیاط کرتا ہے،

۱۔ احکام الاموال، الفقه العدلیة والضرعیة، الامجد، ۱۰۲۰، ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳،

”ب“ سے مراد دو فریق ہے جس کو چیک پیش کیا جاتا ہے، جو عموماً بینک ہی ہوتا ہے، اور ”ج“ سے مراد وہ شخص ہے جس کو چیک میں درج شدہ رقم مل جائے۔

چیک اور مبادلاتی بل (Bill of Exchange) میں چند نمایاں فروق

۱۔ مبادلاتی بل کسی بھی شخص کے نام جاری کیا جاسکتا ہے، جبکہ چیک صرف متعلقہ بینک کے نام ہی جاری کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ مبادلاتی بل جس کے نام جاری کیا جائے، اس کی طرف سے اس کی قبولیت ضروری ہے، جبکہ چیک میں بینک کی طرف سے قبولیت ضروری نہیں۔

۳۔ مبادلاتی بل کی ادائیگی مطالبے یا مستقبل کی کسی کاغذی تعین تاریخ پر ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی اس پر لکھی ہوئی تاریخ کے مطابق مطالبے پر ہوتی ہے۔

۴۔ مبادلاتی بل میں گراس نہیں کیا جاسکتا، جبکہ چیک کو گراس کیا جاسکتا ہے۔

۵۔ مبادلاتی بل میں ڈسکاؤنٹ ہو سکتا ہے، جبکہ چیک میں کوئی ڈسکاؤنٹ نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ مبادلاتی بل میں درج رقم قسطوں میں ادا کی جاسکتی ہے، جبکہ چیک میں درج شدہ رقم کو قسطوں میں ادا نہیں کیا جاسکتا، وغیرہ۔

چیک کی چند مشہور اقسام

بینک چیک کی بہت ساری قسمیں ہیں، یہاں چند مشہور اقسام کو ذکر کیا جاتا ہے:-

۱۔ حامل چیک (Bearer Cheque):- یہ چیک کی ایک عام اور سادہ ترین قسم ہے، اس قسم کا چیک بینک میں جو شخص بھی پیش کرتا ہے، بینک اس کی باجیل و جوت ادائیگی کرتا ہے، اس قسم کے چیک کی ادائیگی کا بینک ہرگز ذمہ دار نہیں ہوتا، کیونکہ اس پر اس قسم کی کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی کہ وہ اس امر کی لازمی تصدیق کرے کہ اس کے کھاتہ دار نے وہ چیک جس شخص کے نام جاری کیا ہے، آیا اسے کیش کرانے والا واقعی وہی شخص

ہے یا کوئی دوسرا، جو شخص بھی اسے پیش کرے، بنک اسے ادائیگی کرتا ہے، بشرطیکہ چیک کے ضروری مندرجات میں کوئی غلطی نہ ہو۔

۲۔ ادائیگی چیک (Order Cheque): یہ وہ چیک ہوتا ہے جو جس شخص کے نام جاری کیا گیا ہو، بنک اس شخص کے نام کی ضروری تصدیق اور تسلی کے بعد ہی اس کی ادائیگی کرتا ہے، نام کی تصدیق کراتا اس شخص کی ذمہ داری ہوتی ہے جس کے نام پر وہ چیک جاری کیا گیا ہو، تصدیق کے بعد یہ ذمہ داری بنک کی بن جاتی ہے کہ جس کے نام چیک جاری کیا گیا ہے یہ چیک خود شخص کے علاوہ کوئی دوسرا شخص کیش نہیں کر سکتا۔

۳۔ خط کشیدہ چیک (Cross Cheque): یہ محفوظ ترین چیک ہوتا ہے، کیونکہ وہ جس شخص یا ادارے کے نام جاری کیا گیا ہو، وہی اسے کیش کرانے کا مجاز ہوتا ہے، اس میں جعل سازی کے امکانات بہت کم ہوتے ہیں، نیز یہ چیک اکاؤنٹ میں جمع کیا جاتا ہے، بروہ راستہ کیش نہیں ہوتا، اور اس کی کسی چوری وغیرہ کا بھی اندیشہ نہیں ہوتا۔

۴۔ پوسٹ تاریخی چیک (Post Dated Cheque): یہ وہ چیک ہوتا ہے جو کنندہ کی کسی تاریخ کے لئے جاری کیا گیا ہو، مثلاً آج نہیں ستمبر ۲۰۰۶ء کو ایک تاجر کسی ادائیگی کے سلسلے میں کسی دوسرے تاجر کو چند روپیہ دسمبر ۲۰۰۶ء کی تاریخ کا چیک دیتا ہے، اس چیک کا مقصد تاخیر سے ادائیگی کرنا ہوتا ہے تاکہ ادائیگی کرانے والے کو اس دوران اپنے کھاتے میں مطلوب رقم جمع کرانے کی سہولت حاصل ہو جائے، اور چیک وصول کرنے والے کو یہ تسلی رہے کہ اسے وہی گئی تاریخ پر وصولی ہو جائے گی، ایسا چیک مقررہ تاریخ سے قبل کیش نہیں کیا جاسکتا۔

چیک کو مسٹر (Dishonour) کرنے کی وجوہات

بنک درج ذیل قسم کی وجوہات کی بناء پر چیک کو مسٹر کر سکتا ہے:-

۱۔ دستخطوں میں فرق ہو۔

۲۔ مقررہ مدت سے پہلے پیش کیا جائے۔

۳۔ مقررہ مدت سے بعد پیش کیا جائے۔

۴۔ کوآڈٹ میں غلطی پر قلم اٹائی ہو۔

۵۔ اکاؤنٹ ہونے پر اکاؤنٹ ہونے کے۔

۶۔ بٹل دیا گیا ہو یا نہ ہو۔

۷۔ عدالت اس سے متعلق حکم جاری کرے۔

۸۔ چیک میں کوئی تبدیلی ہوئی ہو۔

۹۔ نقد رقم میں فرق ہو۔

۱۰۔ دستخطوں میں وضاحت کے ساتھ لکھا گیا ہو۔

چیک کی شرعی تصحیف www.KitaboSunnat.com

چیک کی شرعی تصحیف میں مختلف اقسام اور مختلف حالات کی وجہ سے علماء کے مختلف احوال سامنے آتے ہیں کہ چیک خواہ ہے یا نکالے ہو یا نہ ہو، یہاں صرف اس کے ضروری خلاف سے اجتناب کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

سید محمد ذاکر احمد نے چیک کی شرعی تصحیف کے بارے میں جو بات کی ہے اس کا اصل درجہ ذیل ہے:-

چیک میں چیک گھٹے والا نام (Debit) ہوتا ہے اور مستفید (Beneficiary) یعنی (Creditor) ہوتا ہے، دائرہ مدیون تک کے لئے چیک نہیں ہے۔ اور اس کو دینی کو دیت ہے، تاکہ اس کا قرضہ چیک جائے، پھر بھی مدیون کا بانک میں بٹن ہوتا ہے، اور بھی نہیں ہوتا، چنانچہ اور ذرا رٹ کا معاملہ ہوتا ہے، لہذا ان دونوں حالتوں کا مبالغہ کیا جاتا ہے:-

پہلی حالت :- اگر پیپ لکھنے والا خود اپنے کوائف سے رقم نکالوگا ہے تو یہ محض اپنے قرض اسوں سے لیتا ہے۔ ”حق، حقین“ کہتے ہیں، لہذا اس صورت میں اگر محرر پیپ مستفیض کا مدیون ہو، اور وہ پیپ لکھ کر مستفیض کو یہ رقم دے گا تو یہ حوالہ ہے۔ ورنہ دائن کا حوالہ ہے۔ تاہم بلد مدیون یہ شرط درست ہے، اور اس سے مدیون کا قرض لارٹن سمجھ پانے کا۔

دوسری حالت :- کہ محرر کا بینک میں کوئی ملازم نہ ہو، اور یہ ”کریڈٹ علی گرانٹ“ (Overdraft) ہو، اور محرر مستفیض کا مدیون ہو، دائن یعنی ”مستفیض“ یہ پیپ بینک کو پیش کرتا ہے تاکہ وہ اپنی قیمت وصول کرے، تو یہ صورت بھی حوالہ کی ہے، لیکن اس میں محتسب حیدر منیل کا مدیون نہیں ہے، اس وجہ سے قتبہ و فی، محتسب کے مطابق اس کو ”حوالہ علی ائیرن“ کہتے ہیں، ورنہ یہ بھی جائز ہے، بینک اگر پیپ قبول کرے، تو کوئی کام اس نے حوالہ کو قبول کر لیا، تو اس کا ذمہ حوالہ کے لئے ششماں ہو پانے کا، اس رقم کے ساتھ جو حوالہ کا محکوم کے ذمہ دہیب ہے، اور حوالہ بینک کا مدیون ہو پانے کا۔^{۱۰}

اس کا اصل یہ ہوا کہ :-

۱۔ اگر محرر کا بینک میں فیمنس ہے، اور وہ خود اپنے لئے بینک سے چیک کے ذریعے پیسے نکالوگا ہے تو یہ محض ”حق، حقین“ میں ہے۔

۲۔ اور اگر محرر کا بینک میں فیمنس نہ ہو ہے، اور محرر کسی اور کو پیپ دیتے ہوئے اور وہ محرر کا دائن ہے تو یہ دائن کا حوالہ ہے مدیون کے حق میں۔

۱۰ اصل لارٹنوی میں لکھا ہے :- ”محرر اس پر معین ہوگا“ ”محرر اس پر دست لکھو“ اور

- ۳- اور اگر محرر کا بینک میں بیلنس نہیں، اور محرر اپنے لئے بینک سے رقم نکالو، تاہم تو یہ قرض کا سامرہ ہے کہ بینک مقروض ہے، اور محرر مستقر نہیں ہے۔
- ۴- اور محرر کا بینک میں بیلنس نہیں، اور محرر کسی اور کو چیک لکھ کر دیتا ہے، اور وہ محرر کا راتن ہے، تو یہ بھی حوالہ ہے، جس کی تفصیل دوسری حالت میں ضرور ملے گی۔
- اور "Sharia Standards" میں چیک کی شرعی تعلیم کے بارے میں جو حوالہ لکھا گیا ہے، وہ وہی کے الفاظ میں ایں میں ملائے ہوئے۔

An issuance a cheque against a current account is a form of hawala if the beneficiary is a creditor of the issuer or the account holder for the amount of the cheque, in which case the issuer, the bank and the beneficiary are the transferor, the payer and the transferee respectively.

If the beneficiary is not a creditor to the issuer of the cheque, then this is not a hawala transaction because there can be no hawala transaction without an existing debt. In the absence of a debt, the transaction becomes an agency contract for recovery of the amount of the debt on behalf of the transferor, which is lawful in Sharia.

If the beneficiary of the amount of a cheque is a creditor to the issuer, then issuing a cheque against the account of the issuer without a balance is unrestricted transfer of debt. If the bank accepts the overdraft, If the bank rejects the overdraft, then this is not considered a transfer of debt, in which case the potential beneficiary may have recourse to the issuer.

The holder of a traveler's cheque, the value of which has been paid by him to the issuing institution, is a creditor to such an institution. If the holder of the traveler's cheque endorses the cheque in favour of his creditor, it becomes a transfer of debt in favour of a third party against the issuing institution that is a debtor to the holder.

of the traveler's cheque. This is a restricted transfer of debt and the amount of the debt is the value of the cheque for which the institution received payment.

اس کا نہ اصل یہ ہے کہ:

۱۔ ٹریولر کا چیک کے لئے چیک کو چرٹی کرنا حلال ہے، البتہ مستفید ہو کر چرٹی ہو تو حرام نہیں ہے، چیک حلالی طریقہ ہے اور مستفید حلال ہے۔

۲۔ اور جب عمرہ مستفید کے حوالہ نہ ہو تو یہ حوالہ نہیں، کیونکہ حوالہ بغیر ذین کے نہیں ہوتا، البتہ یہ حوالہ بالقبض سے، جو شرعاً جائز ہے۔

۳۔ جب عمرہ مستفید کا حوالہ ہو، اور عمرہ کا چیک میں بکنس نہ ہو تو یہ حوالہ مطلقہ ہے، جب چیک ان کو قبول کرے، اور اگر چیک اس کا قبول نہ کرے، تو یہ حوالہ نہیں، اور حامل کو عمرہ کی طرف رجوع درست ہے۔

۴۔ سفری چیک کا حوالہ بکنس کی قیمت اور اسے واپس کرتا ہے، حامل اس ادارے کا راجع سمجھا جائے گا، اور اگر حامل اس کو اپنے ورکن کے حق میں بذمہ داری کرے تو یہ حوالہ بان جائز ہے، اور یہ حوالہ مقید ہے حوالہ مطلقہ اور حوالہ مقید کی تفصیل پیسے تراکیب میں ہے۔

مولانا محمد تقی عثمانی صاحب رحمہ اللہ نے سفری چیک اور اس کے احکام کے بارے میں فرماتے ہیں:-

فالتصحيح ان البنك المصروفه ستر يدان عني ان الذي
وقع عليه صد و كذل مدونه لقيض ديس من التبعات ومقاصة
دينه منه فليس ذنب من الا ثمان في شيء ولا يعتبر انقبض
حسب قبضاً عني مبغض حتى يتقدم التبعات ولا يتبادى بانواع
القبضه حتى يتقدم المقدم ولا يجوز التبرع بالذهب

والقبضة به لفقدان التقابض على المجلس ويجوز لموقعه ان

يعزل حامداً عن الوكالة قبل ان يبطر به الى البنك۔

صحیح یہ ہے کہ بینک چیک ایک سند ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جس نے اس پر دستخط کئے ہیں، وہ حامل کو وکیل بناتا ہے تاکہ وہ اس کا ذمہ داریاں سے وصول کرے، اور پھر مقاصد ہو جائے، لہذا چیک شری نہیں، اس لئے چیک پر قبضہ اس کے اندر درج شدہ رقم پر قبضہ تصور نہیں ہوگا جب تک اس کو کیش نہ کرایا جائے، جب تک فقیر اس کو کیش نہ کرائے، اس وقت تک اس سے نہ کوئی ادائیگی ہوگی، نیز چیک سے سونا چاندی کی خریداری بھی جائز نہیں، کیونکہ مجلس کے اندر تقابض نہیں پایا جاتا، اور اس کے دستخط کنندہ کے لئے جائز ہے کہ اس کے حامل کو دلالت سے معزول کرے، جب تک وہ اس کو وکیل کر

بینک نہ پہنچ جائے۔^(۱)

کتاب البنك الملا ربوی اور شرحہ اسٹینڈرڈز کی مذکورہ عبارات کی روشنی میں بندے کا خیال یہ ہے کہ بعض صورتوں میں چیک کا معاملہ ضرور حوالہ کے ذمہ سے آجاتا ہے، اس لئے علی انما اطلاق چیک میں حوالہ کی نفی بظاہر درست نہیں، اور اس کو ہر حال میں محض رسید قرار دینا اور اس معاملے کو دلالت قرار دینا محل نظر ہے، نیز خط کشیدہ حکم بظاہر اس وقت ہے جبکہ سونے یا چاندی پر بھی مجلس عقد میں قبضہ نہ ہو، ورنہ اگر سونے یا چاندی پر مجلس عقد میں قبضہ پایا جائے تو میرے خیال میں یہ معاملہ درست ہونا چاہئے، کیونکہ چیک میں درج شدہ رقم کوئی کرنسی ہوگی، اور کرنسی کے ساتھ سونے چاندی کا اوجہ معاملہ درست ہے، کیونکہ یہ بیع ضرر ف میں داخل نہیں۔

(۱) تكملة فتح الملهم شرح الصحاح للمسلم، عثمانی (محمد تقی عثمانی)، كراتشي،

مكتبة دارالعلوم كراتشي، (۱۵۱:۵۱)۔

ہنڈی (Bill of Exchange)

"Bill of Exchange" کی حقیقت اور تعریف

اس کی حقیقت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب اپنی مشہور اردو تصنیف "اسلام اور جدید معیشت و تجارت" میں اس طرح بیان فرماتے ہیں :-

میں آف ایکسچینج ایک ذخیرہ قسم کی دستاویز ہے، جب کوئی تاجر اپنا مال فروخت کرتا ہے تو خریدار کے نام مل بناتا ہے، بعض اوقات اس مل کی ادائیگی کسی آئندہ تاریخ میں واجب ہوتی ہے، اس مل کو دستاویزی شکل دینے کے لئے مدیون اس کو منظور کر کے اس پر دستخط کر دیتا ہے کہ میرے ذمہ قلائ تاریخ کو اس مل کی ادائیگی واجب ہے، اس کو عربی میں "کمبیالہ"، اردو میں "ہنڈی" اور انگریزی میں "Bill of Exchange" کہتے ہیں، اور اس کو "مبادلاتی مل" بھی کہتے ہیں، اس دستاویز میں ادائیگی کی جو تاریخ لکھی ہوتی ہے، اس تاریخ کے آجائے کو عربی میں "نصفہ الکمبیالہ" اور انگریزی میں "Maturity" کہتے ہیں، اس تاریخ اور ادائیگی کو "Maturity Date" کہتے ہیں۔ ہنڈی میں لکھا ہوا دین تو مدیون سے تاریخ اور اگلی آنے پر ہی لیا جاسکتا ہے، مگر دین کو فوری طور پر رقم کی ضرورت ہوتی ہے تو کسی تیسرے شخص کو وہ مل دے کر لکھی ہوئی رقم لے لیتا ہے، اور مل کی پشت پر دستخط کر کے اس کے حقوق اس تیسرے شخص کی طرف منتقل کر دیتا ہے، تیسرا شخص اس پر لکھی ہوئی رقم میں کوئی بھی کر دیتا ہے، مثلاً ہنڈی پر ایک ہزار روپے لکھے ہوئے ہیں تو وہ نو سو پچاس روپے دیتا ہے، اس عمل کو عربی میں "نصفہ

انکمبیالہ: اور انگریزی میں "Discounting of the Bill of Exchange" اور آئروڈ میں "بھٹکانا" کہتے ہیں۔ اور ہنڈی کی پشت پر جو مختلط کئے جاتے ہیں اس کو عربی میں "تظہیر" اور انگریزی میں "Endorsement" کہتے ہیں اور اردو میں "عبادت" حکم کی لکھنا" کہتے ہیں۔ ہنڈی پر بھٹکانے کی شرح "Maturity" کو مد نظر رکھ کر طے ہوتی ہے، تاریخ ادائیگی جتنی قریب ہوتی جائے، بھٹکانے کی شرح کم ہوتی جاتی ہے۔ بینک بھی ہنڈی کی فراڈ و شک کرتے ہیں، اور یہ بھی بینکوں کے قصیر المیعاد قرضوں میں داخل ہے، اس لئے کہ اس کی ادائیگی "Maturity" عموماً تین ماہ میں ہوتی ہے۔^(۱)

اسی کو سورہ محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مشہور عربی تفسیر "نحوث" میں درج ذیل الفاظ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے:-

النوع الثانی من الأوفق انمکیۃ التی تتداول فی السوق
الیوم تسمى کمبیالۃ وہی عبیۃ عن الوثیقة التی یکتبھا
المشتري للبائع فی یہہ موجد ویعترف فیہا بانہ وجب فی
ذمتہ ثمن المبیع، وانہ یلتزم بأداء فی تاریخ آجل، وان
الیتزم حامل الكمبیالۃ رہما یرید استعجال الحصول علی
مبلغہا فلا ینتظر الی تاریخ نضج الكمبیالۃ بل یربعھا الی
طرف ثالث ینقل من قیمتھا الاسمیة ویسمى حسم
الكمبیالۃ أو خصم الكمبیالۃ "Discounting" والعادۃ فی

(۱) اسلام اور جدید معیشت و تجارت، عثمانی (محمد تقی عثمانی)، کراچی، مکتبہ
معارف القرآن کراچی، طبع جدید ۱۴۲۲ھ، ص ۱۲۲۔

سوق "لأوراق ان مقدار هذا اللحم نسبة عمدة الكميلة
تحدد على اساس مدة تضجف فكلما كانت مدة تضجفها
أكثر كانت نسبة اللحم أكثر و كلما كانت المدة أقل
كانت نسبة اللحم أقل۔"^(۱۱)

اس کا حاصل بھی یہی ہے جو روایتوں میں بیان ہوا۔

ڈاکٹر عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے:

هي نوع من السندات الاذنية التي تستخدم في التجارة
الخارجية في الدول الغربية يعتمدهم بموجبها الساحب
(The Drawer) وبدون شروط ان ينفذ للمسحوب
نصالحه (The Drawee) مبالغاً من المال في توكيد معين۔

یہ ان دستاویزات میں سے ہے جو بیرونی تجارت میں مغربی ممالک
میں استعمال ہوتے ہیں، اس کی بموجب کمیت والا ذمہ داری لیتا ہے بغیر
کسی شرط کے کہ وہ مستفید کو کسی خاص تاریخ میں مال کی ایک مقدار
دے گا۔^(۱۲)

آٹروواں نے اس کی یہ تعریف کی ہے:-

A bill of exchange is an order from a creditor to
the debtor to pay a certain sum of money to
himself or to the bearer.

بل آف ایکسچینج: دائن کی طرف سے مدیون کے لئے ایک حکم نامہ ہے

(۱۱) بدوٹ فی قضایا فقہیہ معاصرة، عثمانی، محمد فی عثمانی، کراچی۔ مکتبہ
دارالعلوم کراچی طبع جدید ۱۳۶۹ھ-۱۴۰۴ھ۔

(۱۲) موسوعة المصطلحات الاقتصادية، إحصائية، هيكل والدكتور عبد العزيز فهمي
هيكل، بيروت، دار النهضة العربية، ۱۹۵۵ء۔

کہ مدیون دائن کو یا حامل کو خاص مقدار پیسوں کی ادا کرے۔^(۱)

بل آف آپسٹینج ایکٹ مجریہ ۱۸۸۲ء میں اس کی تعریف ان لفظوں میں بیان کی

معمی ہے:-

An unconditional order in writing, addressed by one person to another signed by the person giving it, requiring the person to whom it is addressed to pay on demand or at a fixed or determinable future time a sum certain in money or to the order of a specified person, or to bearer.

مبادلاتی تلمہ ایک غیر مشروط تحریری حکم نامہ ہے جو حکم دینے والے شخص یا فریق کے دستخطوں سے کسی دوسرے شخص یا فریق کے نام جاری کیا جاتا ہے، جس میں ایک مخصوص رقم اس میں مذکور شخص کو یا اس کے حکم پر کسی دوسرے شخص یا حامل غی کو اس کے مطالبے پر یا آئندہ کی کسی مقررہ تاریخ کو یا کسی قابل تعیین تاریخ کو ادا کرنے کے لئے کہا گیا ہوتا ہے۔^(۲)

ہندی کی شرائط

ہندی یا مبادلاتی بل میں مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:-

- ۱- یہ ایک حکم نامے کی صورت میں ہونا چاہئے، درخواست یا گزارش وغیرہ کی صورت میں نہیں ہونا چاہئے۔
- ۲- یہ حکم نامہ غیر مشروط ہونا چاہئے، یعنی اس میں درج رقم کی ادائیگی کو کسی شرط کے پورا ہونے سے مشروط نہیں ہونا چاہئے۔
- ۳- یہ حکم نامہ تحریری شکل میں ہونا ضروری ہے۔

۳۔ یہ حکم نامہ ایک شخص یا فریق کی طرف سے کسی دوسرے شخص یا فریق کے نام ہونا چاہئے، اگر بل مرتب کرنے والا اور جس کے نام مرتب کیا گیا ہو، دونوں ایک ہی شخص ہوں، تو اس کا اثر مستند بل میں نہیں ہوگا۔

۵۔ بل مرتب کرنے والے پر اس کے دستخط ہونے چاہئیں، اگر اس شخص کا تعلق کسی کمپنی سے ہو، تو ذیل ذرا: اختیار شخص ہونا چاہئے۔

۶۔ بل میں لکھی ہوئی مخصوص رقم کی ادائیگی اس کے مطالبے پر یا اس کے کسی مقررہ تاریخ کو یا مستقبل کی کسی قابل تعین تاریخ کو ہونی چاہئے۔

۷۔ بل میں قابل ادائیگی مخصوص رقم کا اندراج ہونا چاہئے، اگر قابل دو مخصوص رقم کا اندراج نہیں ہوگا، تو اس بل کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہوگی۔

۸۔ بل کی رقم بل میں مذکور شخص کو یا اس کے حکم پر کسی دوسرے مخصوص شخص کو یا حال کو ادا ہونی چاہئے۔^(۱)

بل آف اچینج کی چند مشہور قسمیں

اس بل کو اس کی نوعیت کے اعتبار سے ان تین اقسام میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:-

۱۔ بھلاؤ مقام ۲۔ بھلاؤ مقصد ۳۔ بھلاؤ ادائیگی قیمت

بھلاؤ مقام

بھلاؤ مقام بل کی دو قسمیں ہیں:

ملکی بل (Inland Bill):- یہ وہ بل ہے جسے اندرون ملک ہی تجارتی لین دین میں استعمال کیا جاسکتا ہے، دوسرے لفظوں میں بل کے فریقین کا تعلق ایک ہی ملک سے ہوتا ہے، اور اس بل کے عوض رقم کالین دین بھی اندرون ملک ہی ہوگا۔

غیر ملکی بل (Foreign Bill):- یہ وہ بل ہوتا ہے جس کے فریقین میں ملکی

تاجر کے علاوہ غیر ملکی تاجر بھی شامل ہو، مثلاً اگر پاکستان کے کسی تاجر نے سنگاپور کے کسی تاجر کے نام کوئی بل بنایا ہے، اور اس نے اس کی ادائیگی تحریری طور پر قبول کر لی ہے، تو یہ بل غیر ملکی بل کہلائے گا۔ کیونکہ اس بل کی ادائیگی سنگاپور میں ہوگی۔

بلحاظ مقاصد

اس لحاظ سے بھی بل کی دو قسمیں ہیں :-

تجارتی بل (Commercial Bill) :- وہ بل جو تجارتی لین دین کے تصفیے کے لئے بنایا جائے، اسے تجارتی بل کہتے ہیں، کاروباری دنیا میں اکثر و بیشتر یہ ہوتا ہے کہ کسی شخص کا خریدار اس کی رقم فروخت کنندہ کو نقد ادا کرنے کے بجائے اس سے مستقبل میں ادائیگی کے لئے بل بنوا لیتا ہے، اور اس پر اس امر کی اپنی قبولیت ثبت کر دیتا ہے کہ وہ اس میں درج رقم اس کی ہدایت کے مطابق وہی آتی مقررہ تاریخ کو ادا کرے گا۔

اعانتی بل (Accommodation Bill) :- یہ بل تجارتی ادھار کے لین دین کے تصفیے کے لئے نہیں، بلکہ کسی کی مالی اعانت کے لئے بنائے جاتے ہیں، ایسے ہوں کہ مقصد کسی شخص کو اس کی کٹوتی کا موقع فراہم کر کے کچھ عرصے کے لئے اس کی مالی اعانت کرنا ہوتا ہے۔

بلحاظ ادائیگی وقت

اس لحاظ سے بھی بل کی دو قسمیں ہیں :-

عند الطلب (On Demand Bill) :- وہ بل جو پیش کرنے یا دکھانے پر قابل ادائیگی ہو، اسے عند الطلب بل کاں کہوایا جاتا ہے۔

مدتی بل (Time Bill) :- یہ وہ بل ہوتا ہے جو مستقبل میں کسی مخصوص تاریخ یا کسی معینہ مدت کے بعد قابل ادائیگی ہو، یہ مدت یا تو بل کی اجرائی تاریخ سے شروع ہوتی ہے یا پھر قبولیت کی تاریخ سے۔

بل کی تیاری کا طریقہ کار

بل کی تیاری میں مندرجہ ذیل امور کو غور و رجح ضروری ہوتا ہے :-

- ۱۔ ریونیو ٹکٹ پر پکا :- بل کو ق کوئی آمد مبادل کی حیثیت دینے کے لئے مرتبہ پر جاری کنندہ کو اس کے عوض ایک مخصوص رقم کا سرکاری ٹیکس دانا ہوتا ہے جسے بل سے اپرا ایک نوے پانچ سو کی شکل میں پیکانا پڑتا ہے۔
- ۲۔ رقم کا نمبر درج :- بل میں مندرجہ قاض اور رقم کو ہندسوں اور الفاظ دونوں میں صاف اور واضح طور پر لکھا جاتا ہے۔

۳۔ تاریخ کا اندراج :- بل جس تاریخ کو مرتبہ یا تیار کیا جائے گا، تاریخ اور صاف خود پر تحریر کی جانی چاہئے گا۔ مع خاص طور پر بل کے اوپر قسٹ کے مخالف کوئے پر درج کی جاتی ہے۔

۴۔ وصول کنندہ کا نام :- بل جس شخص یا فریق کو ادا کیا جانا مقصود ہو، اس میں اس کا نام بھی اس کے متعلق میں صاف اور واضح طور پر تحریر کیا جانا چاہئے۔

۵۔ مالیت وصول شدہ :- بل بیسٹ اینڈ مخصوص قدر مالیت کے لئے نام دیتا ہے، بلکہ اس میں یہ الفاظ "مالیت وصول شدہ ہے" یا برائے مالیت وصول شدہ (For Value Received) ضرور تحریر کئے جئے چاہئیں۔

۶۔ مرتبہ کے دستخط ثبت ہوں :- بل میں اس کے مرتبہ کے دستخط ثبت ہونا بھی لازمی ہے، خط کے بغیر اس کی کوئی ق کوئی حیثیت نہیں۔

۷۔ مرتبہ ایہ کا نام اور پتہ :- بل کے آخر میں اس کے مرتبہ ایہ کا نام اور پتہ سرت پر دستخط کی مخالف سمت میں درج کیا جاتا ضروری ہے۔

۸۔ اس کی قبولیت :- صرف بل کی تیاری کے بعد اس میں مندرجہ رقم نامی شخص پر واجب الاء نہیں ہو جاتی، بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ مرتبہ ایہ یا اس کی

طرف سے کوئی عبادت گاہ اپنی تحریری قبولیت کا اندراج بل پر کر رہا ہے، اس کے بغیر بل کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہوتی۔

بل کی کٹوتی (Discounting of Bill of Exchange)

تجارتی دنیا میں فوہار میں دین میں سہولت کے پیش نظر مدتی بل عموماً زیادہ استعمال کئے جاتے ہیں، مدتی بل کی اونٹنی کے لئے مستقبل کی کوئی تاریخ مقرر ہوتی ہے، پتا چھٹا کر حامل کو بل میں بھی ہوئی رقم کی مقررہ مدت سے ضرورت پڑ جائے، تو اسے کوئی سے لئے کسی بینک میں پیش کرتا ہے، آج کے ترقی یافتہ دور کے تقریباً تمام تجارتی بینک اس قسم کے بلوں پر کٹوتی کی سہولت مہیا کر کے کاروباری لوگوں کو مایات فراہم کرتے ہیں، کاروبار میں سرگرمی میں، دراصل بینک ایسے بل کو خریدتے ہیں، اور اس کے عوض بل میں درج شدہ رقم سے کچھ کم رقم وصول کرتے ہیں، کٹوتی کا قصور بینک کی مراد یہ شرح سود کے مطابق کیا جاتا ہے، اس قسم کی کٹوتی کو بینک کی طرف سے حامل بل سے لئے ایک قسم کا قلیل مدتی قرضہ بھی کہا جاسکتا ہے جس پر بینک کٹوتی کی صورت میں پیشگی سود کی وصولی کر لیتا ہے۔

ہنڈی (Bill of Exchange) کی شرعی تکلیف

اگر مرتب (ساحب) مستفید کا مدیون ہو، تو اس صورت میں ہنڈی از قبیل حوالہ ہے، مرتب نہیں ہوگا، مرتب الیہ حال ہوگا، اور مستفید حال ہوگا، اور اگر مرتب مستفید کا مدیون نہ ہو، تو اس صورت میں ہنڈی از قبیل حوالہ نہیں ہوگا، بلکہ یہ وکالت ہوگا۔

پھر جانتا ہے کہ اگر مرتب اور مرتب الیہ میں نہ حیثیت کا حلقہ نہ ہو، تو یہ ذرا معلقہ ہے۔

فی المعانییر الشرعیۃ، تعتبر الكمیالة من قبیل العوالة

إذا کان الشخص المستفید الذی سحبت لأمره دائراً

للساحب، ویكون الساحب هو المحیل الذی یصدر امره

للمسحوب عليه بدفع مبلغ معين من النقود في تاريخ معين للمستفيد المحدد۔

أما الجهة المنتزعة بدفع المبلغ المعين (المسحوب عليه) فهي المحال عليه، والمستفيد حامل الكمبيالة هو المحال، فإن لم يكن المستفيد دائناً للساحب كمن إصدار الكمبيالة توكيلاً من الساحب للشخص لى قبض واستيفاء مبلغ الكمبيالة۔

تعتبر الكمبيالة في حال عدم وجود مدفوعة بين الساحب والمسحوب عليه من قبيل الحوالة المطلقة^(۱) اس عبارت کا حاصل دہی ہے، جو ہم نے اوپر بیان کیا۔

وفي تكملة فتح المنهم: قلما اليون والكمبيالة والوثائق الأخرى التي يكتب عليها مبلغ الدين منذ يوم إخراجها، فإن التعامل بها حوالة صحيحة بلا ريب لأن الذي أصدرها قد كتب عليها إني صدين لكل من يحملها بهذا المبلغ المعلوم فكلما سلمها حاملها إلى رجل آخر، فقد احتل دينه عليه، وقد وجد رضا المحصيل والمحتال صريحاً ورضاً المحتال عليه بمعنى لأن المحتال غنيه هو الذي أجرى هذه الأوقاف أول مرة وقد رضى بأداء مبلغها إلى كل من يحملها فرضا عام لكل من يحملها وأما تلفظ الإيجاب والقبول فلا يشترط في الحوالة بل تستعقد الحوالة بالتعاضد كما يعتقد الجمهور۔

(۱) المعايير الشرعية، هيئة المحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإسلامية ۱۴۲۳ھ۔

بائے ہندو یاں اور دیگر مالی دست و پا میں جن پر خاص مقدار لکھی ہوئی
ہوتی ہے، چوری کرنے کے لئے ان سے ان کے ساتھ قوس بد شدہ حوالہ
عینہ ہے۔ کیونکہ جس نے اس کو چوری کیا ہے، اس نے اس پر لکھا ہے
کہ میں ہر اس شخص کا مدیون ہوں جس کے پاس یہ مل موجود ہو، پس
جب وہ یہ کہہ کر آؤں تو دینا ہے تو وہ حوالہ کر رہا ہے، اس میں جھگڑا
اور بحث کی رضا مندی صراحت پائی جاتی ہے، اور قسطنطنیہ کی
رضا مندی معنی پائی جاتی ہے، کیونکہ او چوری کرتے وقت اس بات
پر راضی ہے کہ وہ اس میں کبھی ہوئی رقم ہر اس شخص کو ادا کرے گا، جس
سے پاس یہ مل موجود ہو، یہاں تک ایجاب و قبول کے عقد کا تعلق
ہے تو وہ حوالہ میں شرط نہیں، (یعنی عقد شرط نہیں ہے) بلکہ یہ تو علی
سے بھی منعقد ہوتا ہے، جیسا کہ بیع تخلی سے منعقد ہو جاتی ہے۔^(۱)

کٹوتی (Discounting) کا حکم

جس پر علمائے معاصرین نے لیا ہے کہ یہ "تہمہ الذین من غیر من علیہ
بالقول منہ" جو ناجائز ہے، لہذا دین کی پوری تفصیل شرع میں ذکر ہو چکی ہے۔
فقہائے کرام نے ایک ہی کا ذکر کیا ہے، جو ہندی کے منہ یہ ہے، اور اس کو
"چاکنہ" کا نام دیا ہے، یہ اس دستاویز کو کہتے ہیں جس کو بیت المال یا متولی وقف کسی ایسے
فصل کے لئے چوری کرتا ہے، جس کا بیت المال یا وقف میں مالی حق موجود ہو، اور اس کو
بیروں کی فی الدین ضرورت ہے، تو وہ کسی آدمی سے کہتا ہے کہ چاکنہ میں جو رقم لکھی ہوئی
ہے، اس سے مجھے دو، تو یہ ناجائز ہے کیونکہ یہ حق امرین میں داخل ہے، نہ امام حنفی رحمہ
اللہ تعالیٰ نے اس کو اس طرح ذکر کیا ہے:-

۱۔ حکمۃ ختمہ المصنوعہ شرح الصحیحہ لعلمیہ العثمانی (محمد تقی العثمانی) ذکر تہجد

والنسی المصنّف (کی صاحب تنویر لأبصار) بصدان بیم
اجتماعیة بمعانی الأشیاء بیم الدین إنما يجوز من
المديون۔

وقال ابن عابدین تحت عبارة المصنّف فی فتاویہ: سند
عن بیم اجتماعیة وهو ان يكون لرجل جمعیة فی بیت
السمان ويحتاج إلى دراهم معدیة قبل ان یخرج من جمعیة.
لم یقول له رجل. یعنی جمعیة اتی قدھا کذا یكذا
انقص من حقّه فی اجتماعیة فقول بعثت۔ فین الیہ
المذکور صحیحہ ام لا؟ لکونہ بیم الدین بقدر اجتناب إذا
بنو الدین من غیر من هو عنہ کما ذکر لا یصح۔ قال
مولانا فی فتاویہ: وبیم الدین لا يجوز ولو بیم المديون
نہ وہیہ^(۱)

اور دلیل کی کتابوں میں یہ عبارت ہے:-

ولا یصح بیم العطاء قبل قبضه لأن العطاء منبہ فیکون
من بیم الغرر وهو ان العطاء قسطه فی الدیون، ولا یصح
بیم رقعۃ یہ ای بالعطاء لأن المقصود بیم العطاء، لا ہی۔

عن کتبش کرتے سے پہلے فراغت نہ ہو جائے گی، کیونکہ وہ نہ خر
شیں، لہذا اس میں غرر ہے کیونکہ وہ کسی قسط یا رقم میں بند اور اس
کی وصول و پانچائی کی چانس نہیں، کیونکہ یہاں مقصود یہی و فروقت
کرناسے، تاکہ بہت دیر۔^(۲)

۱۔ سند صحیحہ مع روایت مختار مصنف ابی بیم اجتماعیہ

۲۔ کشف ثقافت سیدولی: ۱۶۳۔

یاد رکھنا چاہئے کہ خلیفہ اور حاکم کی اصل کے مطابق بیعہ الدین میں غیر من علیہ الدین مطلقاً جائز ہے، البتہ اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بشرطی ذریعہ فائز کے بغیر فروخت کرنا بھی جائز نہیں، کیونکہ یہ بیع الدین من غیر من علیہ الدین ہے، جو من الطلاق ناجائز ہے۔

نوٹ: گمید کی اصل کے مطابق بشرطی کاٹمن یا تو نو دین سے نہ ہو یا پھر ٹمن اس کی قیمت کے برابر ہو، اور شواہح کا مذہب بھی اس طرح معلوم ہو رہا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ کوئی تو بہر حال کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔

اس مسئلہ میں مجمع الفقہ الاسلامی جدہ کی قرارداد کے الفاظ در ذیل ہیں:-

إن حسم للأوقاف انتجارية غیر جائز شرعاً لأنه یؤل إلى رہا
النسبة المعمر-

ماریتی و مترویات کی کوئی بہر حال ناجائز ہے، کیونکہ اس کا نتیجہ بہر
بمسبب و شکل میں نکلتا ہے۔ (یورام ہے۔)^(۱)

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ و سبقت سے نقل نہیں، وہ اس معاملے کو بیع الدین

قرار نہیں دیتے، بلکہ اس کو حوالہ قرار دے رہے ہیں، چنانچہ ان کے الفاظ ملاحظہ ہوں:-

ذکرہ ذمہ کی فقہی حیثیت یہ ہے کہ اگرچہ اس کے ہاتھ میں مل ہے،

وہ ذین کا بہرہ لگانے والے (DISCOUNT) کی طرف حوالہ کر دیتا

ہے۔ اور یہ حوالہ بہرہ نقص من الدین ہے، ہونا جائز ہے، اس لئے

کہ یہ بہرہ الفضل ہے۔ ذکرہ ذمہ کے اس معاملے کو بیعہ الدین

نہیں کہا جاسکتا، اس لئے کہ بیع اور حوالہ میں یہ فرق ہوتا ہے کہ بیع کے

بعد دائن بری الفد سے ہو جاتا ہے، اور ذین کے تمام حقوق اس شخص کی

(۱) مجلۃ مجمعہ الفقہ الاسلامی، جلد ۱، شمارہ ۲، ص ۲۱، تقریر رقم ۲۶، ۲۷، فقرہ ۳۰، بحوالہ

"بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ"، المجلد الثانی۔

طرف رائج ہو جاتے ہیں جس سے ذین خریدنا ہوتا ہے۔ اور حوالہ میں محمل ای دائن رہتا ہے، وہ بری الذمہ نہیں ہوتا، اگر قتال کو ذین نہ بنے تو وہ محمل کی طرف رجوع کا حق دار ہوتا ہے، اور آج کل ڈسک ڈفٹنگ میں صورت حال یہی ہوتی ہے کہ اگر یہ لگائے والے (Discounter) کوٹس وصول نہ ہو تو وہ اصل دائن سے رجوع کرتا ہے، لہذا یہ ”بمع الدین من غیر من علیہ الدین“ نہیں، بلکہ ”حوالۃ الدین بالنقص من الدین“ ہے۔^(۱)

اس کو حضرت مفتی صاحب اپنی عربی تہذیف میں اس طرح بیان فرماتے ہیں:-
والذی یظہر لی ان حسم الكمبیلة نیس بہما فی الحقیقة وإنما هو إقرار اض وحوالة، فکذا یحسم الكمبیلة یقرض إلی حاملها مبلغاً ثم یحمل الحامل المقرض إلیہ علی مصدر الكمبیلة والذیل علی ذلک ان فی قوانین معظم ابلاد لا یتحمل الحاسم خطر عدم التیدی بل یحق له ان یرجع علی حامل الكمبیلة إذا لم یقع التسدید من مصدر الكمبیلة وذلک شأن الحوالۃ علی مذهب الحنفیہ۔^(۲)

Bill of Exchange کی کٹوتی کا شرعی متبادل (Alternative)

اس کی کئی جائز صورتیں ہو سکتی ہیں، ان میں سے ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ تاجر اس بن کو فروخت کرنے کی بجائے بٹک کو اپنا قرض وصول کرنے کا وکیس بنائے، اور

(۱) اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص: ۱۵۰۔

(۲) بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرۃ، انجلیکی (محمد تقی العثمینی) کراچی، مکتبہ

دارالعلوم کراچی، طبع جدید ۱۴۲۰ھ۔

اس کے لئے وکالہ فیس مقرر کر دے، پھر اس بینک سے غل پر درج شدہ رقم کے برابر قرض لے لے، بینک جر کے وکیل کی حیثیت سے قرض وصول کرنے کے بعد تا جر کو دینے دوئے قرض کے بدلے میں اپنا قرض وصول کرے۔

مثلاً: مزید کے پاس ایک غل ہے جس پر ایک لاکھ روپے کا سٹل درج ہے، تو مزید بینک کو وکیل بناتا ہے کہ وہ اس رقم کو غل کے جاری کرنے والے سے ایک ہزار روپے کے عوض وصول کرے، پھر بینک مزید کو عقد مستقل کے ساتھ تین سو ہزار روپے قرض دیتا ہے، پھر جب بینک ایک لاکھ روپے اصل آدمی سے وصول کر لے گا تو مقاصد: قلع ہو جائے گا، تو بینک اس میں سے تین سو ہزار روپے اپنے قرض کے طور پر رکھ لے، اور ایک ہزار روپے وکالہ فیس کے طور کے رکھ لے۔

لیکن یہ معاملہ درست ہونے کے لئے چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:-

الاول: ان یسکون کل واحد من العتدین منفصلاً عن

الآخر فلا تشترط الوکالة فی القرض والقرض فی الوکالة۔

الثانی: ان لا تكون اجرة الوکالة مرتبطة بمدة نظیم

الکسیالة بحيث تكون الاجرة زائدة ان كانت المدة

ضویلة وتكون اقل ان كانت قصیرة۔

الثالث: ان لا یزاد فی اجرة الوکالة بسبب القرض الخفی

اقرضه البینک فله یشکون حیثین قرضاً جواً منفصلاً

۱- قرض اور وکالہ کے دونوں عقد بالکل ایک دوسرے سے الگ ہوں،

وکالہ عقد قرض کے لئے شرط نہ ہو، اور عقد قرض وکالہ کے لئے شرط نہ ہو۔

۲- وکالہ فیس (Maturity) کی مدت کے ساتھ مربوط نہ ہو کہ اگر مدت لمبی ہو تو

اجرت زیادہ ہو، اور اگر مدت کم ہو تو اجرت بھی کم ہو۔

۳- قرض کی وجہ سے وکالہ فیس میں اضافہ نہ ہو، ورنہ یہ "کل قرض جواً"

مذہبہ میں داخل ہو جائے گا، جو باطل ہے۔^(۱)

مومن یا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

نہیں ان تجویز میں وہ باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ مومن کا نکاح نہ
اُجرت کو ملنے کی رقم کی قدر اس کے ساتھ مربوط کیا جائے گا، بلکہ رقم
زیادہ ہو، تو اُجرت بھی زیادہ ہوگی، اور رقم کم ہو، تو اُجرت بھی کم
ہوگی۔ دوسری بات یہ کہ اُجرت کو مدت کے ساتھ بھی مربوط کیا
جائے گا۔ جس کی پختگی زیادہ مدت کے بعد ہوگی، تو اُجرت زیادہ
ہوگی، اور پختگی کم مدت میں ہوتی ہو، تو اُجرت کم ہوگی۔ اب یہاں یہ
بات قابل غور ہے کہ اُجرت کو رقم کی قدر کیا جائے گا، مدت پختگی کے ساتھ
مربوط کرنا درست ہے یا نہیں؟

اُجرت کو رقم کی قدر اس کے ساتھ مربوط کرنے کا جو اثر معلوم ہوتا ہے،
اس کی وجہ یہ ہے کہ دینی (مصرقہ) کی اُجرت کو مالیت کے ساتھ
مربوط کرنے میں اختلاف ہے، بعض مفسرین دوسرے مفسرین کے جواز کو
ترجیح دے رہے ہیں۔ اس سے زیادہ مالیت کی چیز پختگی سے زیادہ
اُجرت لیتا، اور مالیت کی چیز میں دال یا نہ ہے، تو کم اُجرت لینا جائز
ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دینی دوسرے مفسرین کے بھی ہے، اس کا حاصل یہ
ہے کہ گویا مالیت کم یا زیادہ ہونے کی صورت میں دال کی مالیت
اور حاصل ہوتا ہے، اگر اُجرت مقرر کرتے ہوئے مالیت میں اور محنت کو
نہیں دیکھ جاتا، بلکہ اُجرت مقرر ہونے میں مالیت کی قدر اور نوعیت کا
بھی دخل ہوتا ہے، مالیت کی چیز کی دال کی قدر کم ہے، اور زیادہ

۱۔ بحوث فی قضایا فصولیہ معجمہ، د. احمد تقی محمد تقی، علیہ السلام، ک. سنی، مکتبہ

مالیت کی چیز کی قدر زیادہ ہے، لہذا اس کی بنا پر اجرت میں بھی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے وکالت کی اجرت کو مقدار رقم کے ساتھ وابستہ کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، مگر اجرت کو مدت اور زمانے کے ساتھ مربوط کرنے کا کوئی جواز سمجھ میں نہیں آتا۔ اس لئے کہ یہ عینہ والی شکل ہے کہ بل سود قرض لے کر قرض کی مدت کے حساب سے وکالت کی اجرت وصول کرنی چاہیے یعنی جو سود قرض پر نہیں لیا جا رہا، وہ وکالت کی اجرت بڑھ کر وصول کر لیا گیا۔^(۱) حاصل یہ کہ وکالت فیس کو نئے دورہ معاملے میں:-

۱۔ بل کی رقم کی تعداد کے ساتھ مربوط کرنے کی گنجائش ہے۔

۲۔ لیکن بل کی پختگی کی مدت کے ساتھ مربوط کرنا جائز نہیں۔

مالیاتی دستاویزات کی نظمیں (Endorsement) کی فقہی تکلیف

نظمیں کی دو قسمیں ہیں:-

نظمیں حتمیہ، اور نظمیں توسیلی۔

پہلی قسم میں منظر (Endorser) دستاویز کی قیمت کو منظر الیہ (Beneficiary) کو منتقل کرتا ہے، جب اگر منظر منظر الیہ کا بیون ہو، تو یہ حوالہ ہے: "درا کر ایسا نہ ہو، تو یہ توکیل بالقبض ہے۔"

دوسری قسم میں کا: نکت نظمیں کے ذریعے ادارے سے دستاویز کی قیمت وصول کرنا چاہتا ہے، یہ حوالہ نہیں، بلکہ یہ وکالت ہے، جو جائز ہے، خواہ اجرت کے ساتھ ہو، یا بدون اجرت ہو۔

بنکی تحویلات (Remittances / Transfer of Money) کی شرعی تصدیق

گزشتہ بحث تک اوزار سے کیے نہ میرے ٹرانزاکشنز سے اسی ٹرنکی میں تلاش
فصل کو رقم بھیج دے تو یہ جواب ہے، ورنہ اس پر اور وجوہ اجرت دیتا ہے، وہ جائز ہے۔ کیونکہ یہ
پہنچنے کی ضمانت ہے۔ یہ فیصلہ اس مسئلے کی گزارشات میں ذکر ہو چکی ہیں۔

پرومیسری نوٹ / اقرارنامہ (Promissory Note)

An unconditional promise in writing made by one person to another signed by the maker engaging to pay on demand or at a fixed or determinable future time, a sum certain in money to or to the order of a specified person, or to bearer.

اقرارنامہ ایک شخص کا اپنے دستخط کے ساتھ کسی دوسرے شخص کے
نام یا غیر مشروط تحریری وعدہ ہوتا ہے، جس میں اقرارنامہ تیار
کرنے والا یہ وعدہ کرتا ہے کہ اس میں تحریر کردہ رقم کو حسبہ اس
طلب کی جائے یہ مستقبل کی کسی مقررہ وقت یا تعین مدت پر اسے یا اس
کے ختم کے بعد یا کسی دوسرے شخص کو یا اس کے اقرارنامہ کے
میں یا قابض شخص کو ادا کرے گا۔^(۱)

ایک اقرارنامہ کی بارگاہی شرائط یہ ہوتی ہیں :-

۱- غیر مشروط۔

۲- تحریری۔

۳- ایک خاص رقم کی ہونی چاہیے۔

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: معانیہ شرح علیہ دفعہ ۱۱۱۱، و Sharia Standards

(۲) تجارتی روایتی میں ۲۵۹۱۔

۴۔ اس بات کی کسی مذکورہ شخص کو یا اس کے حکم پر کسی اور شخص کو یا اس نے حامل یا

تواضع کو۔

۵۔ اس بات کی مطالبہ پر یہ مستحقین کی کسی قابل تعین مدت پر۔

۶۔ وعدہ کرنے والے کے دستخط۔

Promissory Note: a financial instrument containing an unconditional undertaking signed by the maker to pay on demand, or at a fixed or determinable time in future, a certain sum of money to the holder or to the bearer of the instrument, or to the order of a designated party.^(۱)

اس حریف کا حاصل بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

حکم شرعی

اس نوٹ پر قبضہ اس میں ذریعہ رقم پر قبضہ نہیں لہذا اس کے ساتھ ان معاملات میں تعامل درست نہیں، جن میں قبضہ شرط ہے، مثلاً بیع صرف میں یا بیع معتم یعنی صرف میں اس کو بدل صرف اور سہم میں اس کو روکاس امانت بنانا جائز نہیں۔

اسی طرح اس کو فیس و لچو سے زیادہ پر فروخت کرنا بھی جائز نہیں، وغیرہ۔^(۲)

بل آف ایکسچینج، چیک اور پرامیسری نوٹ کے آپس میں ایک

دوسرے کے ساتھ کچھ اہم فروق

چیک اور بل (Bill of Exchange) میں فرق

۱۔ مہر لاتی بل کسی بھی شخص کے نام جاری کیا جاسکتا ہے، جبکہ چیک صرف

(۱) - Glossary, Banking and Finance, English-English-Urdu Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Banks & Pakistan, Lahore School of Economics.

متعلقہ بنک کے نام ہی جاری کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ مہدولاتی بل جس کے نام جاری کیا جائے، اس کی طرف سے اس کی قبولیت ضروری ہے، جبکہ چیک میں بنک کی طرف سے قبولیت ضروری نہیں۔

۳۔ مہدولاتی بل کی ادائیگی مطالبے یا مستقبل کی کسی قابل تعین تاریخ پر ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی اس پر لکھی ہوئی تاریخ کے مطابق مطالبے پر ہوتی ہے۔

۴۔ مہدولاتی بل کو اس نہیں کیا جاسکتا ہے، جبکہ چیک کو اس کیا جاسکتا ہے۔

۵۔ مہدولاتی بل میں ڈس کاؤنٹ ہو سکتا ہے، جبکہ چیک میں کوئی ڈس کاؤنٹ نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ مہدولاتی بل میں درج رقم قسطوں میں ادائیگی ہوتی ہے، جبکہ چیک میں درج شدہ رقم کو قسطوں میں نہ نہیں کیا جاسکتا، وغیرہ۔

بل اور پرائیمیری نوٹ میں فرق

۱۔ بل جب قبول کر لیا جاتا ہے، تو اس کے مرتب انید کی ذمہ داری ثانوی نوعیت کی رہ جاتی ہے، جبکہ پرائیمیری نوٹ تیار کرنے والا ذیل مشروط ہوتا ہے، اور وہی اس کو قبول کرنے والے سے خط و کتابت کرتا ہے۔

۲۔ بل کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کا ایک غیر مشروط قلم نامہ ہے، جبکہ نوٹ کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کا ایک غیر مشروط وعدہ ہے۔

۳۔ بل کے لئے قبولیت درکار ہوتی ہے، جبکہ نوٹ کے لئے قبولیت درکار نہیں ہوتی، کیونکہ اقرار نامہ رقم ادا کرنے والا خط لکھ کر دیتا ہے۔

۴۔ غیر ملکی بل کے دو قلم سٹپس میں بھی تیار ہوتا ہے، جبکہ اقرار نامہ کسی سیٹ کی صورت میں تیار نہیں ہوتا۔

۵۔ بل کو تیار کرنے والوں کی ذمہ داری مشترکہ ہوتی ہے، جبکہ اقرار نامہ تیار

کرنے والے مشترکہ طور پر یہ اقرارنامے کے الفاظ کے مطابق مشترکہ یا انفرادی طور پر رقم کی ادائیگی کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔

۶۔ مل کا وسیع پیمانے پر عام لین دین ہوتا ہے، جبکہ اقرارنامے کا محدود طور پر لین دین ہوتا ہے۔

۷۔ مل غیر ملکی بھی ہو سکتا ہے، جبکہ اقرارنامہ صرف ملکی ہی ہو سکتا ہے۔

پرائیمری نوٹ اور چیک میں فرق

۱۔ پرائیمری نوٹ کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کے لئے غیر مشروط وعدہ ہوتا ہے، جبکہ چیک بینک کے نام حکم نامہ ہوتا ہے۔

۲۔ نوٹ کے صرف دو فریق ہوتے ہیں، اقرار کرنے والا، اور رقم پانے والا، جبکہ چیک میں تین فریق بھی ہو سکتے ہیں۔

۳۔ نوٹ میں ادائیگی کے لئے کوئی خاص مدت مقرر ہوتی ہے، جبکہ چیک ہمیشہ عند الطلب واجب الادا ہوتا ہے۔

۴۔ نوٹ کا استعمال محدود ہے، جبکہ چیک کا استعمال غیر محدود ہے۔

۵۔ نوٹ کی ادائیگی اسے بنانے والے شخص کو ہی کرنا ہوتی ہے، تاہم اسے بنانے والے اگر مشترکہ کاروبار سے وابستہ ہیں، تو ادائیگی ان کی مشترکہ ذمہ داری ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی صرف متعلقہ مخصوص بینک اور اس کی مخصوص شاخ سے ہی ہو سکتی ہے۔

کریڈٹ کارڈ (Credit Card)

آج کل تین قسم کے کارڈ رائج ہیں، جن کے نام درج ذیل ہیں:-

۱۔ کریڈٹ کارڈ

۲۔ ڈیبٹ کارڈ

۳۔ چارج کارڈ

۱۔ کریڈٹ کارڈ (Credit Card)

اس کارڈ کے حامل کا ادارے میں کوئی اکاؤنٹ نہیں ہوتا، بلکہ اسے معاہدہ کرنی ادھار پر سود سے کرتا ہے، اس معاہدے میں گریڈ اور ایک متعین مدت فراہم کرتا ہے کہ جس میں اسے کارڈ اور اس کی رقمیں وصول کرے گا، اس کو سود اور فیس کرنا پڑتا، لیکن اسے معاہدہ پر سود کی بنیاد پر ہوتا ہے، اور اس کی دائمی کا وعدہ ہوتا ہے، اس کے علاوہ اس میں تجدید مدت (Rescheduling) کی سہولت بھی موجود ہوتی ہے، جس سے دائمی کی مدت بڑھ جاتی ہے، البتہ اس کے ساتھ ساتھ شرح سود میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے، اور بعض صورتوں میں اضافی رقم بھی جاتی ہے۔

۲۔ ڈیبٹ کارڈ (Debit Card)

اس کارڈ کے حامل کا پیسے سے ادارے میں اکاؤنٹ موجود ہوتا ہے، جس ادارے سے اس نے کارڈ حاصل کیا ہے، حامل کارڈ ملحق کارڈ ہولڈر اس کارڈ کو ذرا بھی استعمال کرتا ہے، اور اس کے اکاؤنٹ میں موجود رقم سے اس کی دائمی کر دیتا ہے، اس میں کارڈ ہولڈر کو ادھار کی سہولت حاصل نہیں ہوتی ہے، بلکہ اسے صرف اس وقت تک کارڈ کو استعمال کر سکتا ہے، جب تک اس کے اکاؤنٹ میں رقم موجود رہتی ہے۔
ادارہ اس کارڈ کو چھڑانے کی فیس وصول کرتا ہے۔

۳۔ چارج کارڈ (Charge Card)

اس کارڈ کے حامل کا پیسے سے ادارے میں اکاؤنٹ نہیں ہوتا ہے، بلکہ ادارہ کارڈ ہولڈر کو ادھار کی سہولت فراہم کرتا ہے، کارڈ ہولڈر کو ایک متعین یا مقررہ ادھار کی سہولت میسر ہوتی ہے، جس میں اس کو ادارے کو دائمی کرنا ضروری ہوتا ہے، اگر اس مدت میں دائمی موجود ہے تو سود نہیں ملتا، البتہ اسے کارڈ کے وقت پر دائمی کرنی پڑتی ہے، تو پھر اس کو سود کے ساتھ دائمی کرنا پڑتی ہے۔

اور اس کا رد کو چارگی کرنے کی فیس وصول کرنا ہے۔

شرعی احکام

ذمیت کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کو استعمال کرنا بدشہ جائز ہے، اور اس کے ذریعے خرید و فروخت کرنا درست ہے، کیونکہ اس میں نہ قبض کی صورت ہے نہ سود کی، اہیت کا رد دوا لدر کی یا دوا داری بدلی کہ وہ اس کا رد کو غیر شرعی امور میں استعمال نہ کرے۔

چارچ کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کو مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ استعمال کرنا جائز ہے:-

۱۔ حامل کا رد اس بات کا بغیر ارتقاہ مکرے کہ وہ معین مدت سے پہلے پیسے اور اس کی رقم سے دوسری بھی وقت سود نہ ہوئے کا کوئی امکان باقی نہ رہے۔

۲۔ حامل کا رد کی یہ امداداری ہو کہ اس کا رد کو غیر شرعی امور میں استعمال نہ کرے۔

۳۔ اگر ضرورت ذمیت کا رد سے پوری ہو رہی ہو، تو بہتر ہے کہ اس کا رد کو استعمال نہ کرے۔

کریڈٹ کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کا استعمال جائز نہیں، لہذا یہ کہ ذمیت کا رد یا چارج کا رد الٹ سے مینا نہ ہو، اور اس کو ذمیت کا رد یا چارج کا رد کی طرح نہ کور دیا، شرائط کے ساتھ استعمال کیا جائے۔

ان تمام کارڈز کو کریڈٹ کارڈ کہا جاتا ہے، لیکن اصل کریڈٹ کارڈ وہی ہے جس کی تفصیل اوپر مذکور ہوئی، اور اس کا استعمال اصل جائز نہیں، البتہ کریڈٹ کارڈ کا اطلاق مذکور بالا دو قسمیں پر کیا جائے، تو ان کا استعمال جائز ہے۔

اور اسے آٹومایڈ ٹرانسفر مشین (ATM) کے نام سے جانتا ہے۔

یہ رقم نکالنے کا کارڈ ہوتا ہے، اور آج کل بہت عام ہو چکا ہے اس کے ذریعے
بنک سے رقم نکالنا جاتی ہے، جیسا کہ تم جانتے ہو۔

اس کارڈ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کارڈ کو استعمال کرنے پر اگر متعین رقم مشین کے
استعمال کی اجازت کے طور پر ادارہ وصول کرتے، جو نقد رقم سے قطع نظر ہو تو یہ جائز ہے،
لیکن اگر ادارہ رقم کو بیرونی کراں پر رقم وصول کرے، تو یہ جائز نہیں بلکہ حرام ہوگا۔ اگر
ادارہ کارڈ چوری کر کے کسی فیس وصول کر سکتا ہے۔

فی المسحوبہ الشرعية ببطاقة الحسم الفوري (Debit
Card) تصدر هذه البطاقة من المؤسسة لمن له رصيد في
حسابه، تخول هذه البطاقة لحاملها المسحوب أو تسديد
التمن سلف والخدمات بقدر رصده المتاح، ويتم الحسم
منه فوراً، ولا تخوله الحصول على التمن. لا يتحمل
العميل رسوماً مقابل استخدام هذه البطاقة غالباً إلا في
حسب العمل نقداً أو شراءه عملة أخرى عن طريق
مؤسسة أخرى غير المؤسسة المصدرة للبطاقة. تصدر هذه
البطاقة برسم أو بدون، تتقاضى بعض المؤسسات من
قابل البطاقة نسبة من التمن السنوي أو الخدمات۔

بطاقة الائتمان والحبس لأجل (Charge Card) هذه
البطاقة اداة التمن في حدود سقف معين لفترة محددة
وهي اداة قضاء ايضاً. تستعمل هذه البطاقة في تسديد
التمن السلع والخدمات وفي الحصول على القرض، لا يتبع

نظام هذه البطاقة تهديدات انشائية متعددة لحملته حيث يتعين عليه المبادرة بداد تمن مشترياته خلال الفترة المحددة عند تسلمه الكشوف المرسلة إليه من المؤسسة، إذا تأخر حامل البطاقة في تسديد ما عليه بعد الفترة "المسمو" بها يتم تب عليه فوائد ربوية أما المؤسسات فلا تترب فو "محدودة" لا تتقاضى المؤسسة المصدرة لبطاقة أية نسبة من حاملي البطاقة على المشتريات والخدمات وتكتفي تحصيل على نسبة معينة (عمومية) من قاييل البطاقة على مبيعاته وخدماته التي تمت بالبطاقة. تتمزم المؤسسة في حدود سقف الائتمان وبالإضافة للمو قق عليها، للجهة القابضة لبطاقة بداد ائتمان اسمه والخدمات وهذا الإئتمزم بتسديد ائتمان المبيعات والخدمات شخصي ومباشر بعدد من علاقة الجهة القابضة لبطاقة بحاملي البطاقة، للمؤسسة المصدرة لبطاقة حق شخصي ومباشر قبل حاملي البطاقة في استرداد ما دفعته عنه وحقه في ذلك حق مجرد ومستقل عن علاقة ناشئة بين حامل البطاقة والجهة القابضة لها بموجب العقد المبرم بينهما.

بطاقة الائتمان الممنوحة (المادة ١١١١١١١١) هذه البطاقة أداة ائتمان في حدود سقف متعدد على فترات يحددها مصدرة البطاقة وهي أداة وفاء أليظ، يستطيع حاملها تسديد ائتمان اسمه وخدماته والسحب بعدد في حدود

حلف الائتھان الممنوعۃ۔ فی حانۃ الشراء فیسلف او الحصول
عسی الخدمت یمنع حاملها فترۃ سماح یمدد خلالها
تمستحق علیہ بدون قولہ۔ کما تسمح لہ تأجیل السداد
خلال فترة محددة مع ترتب قواصد علیہ، أما فی حالة
الحب النقدي فلا یمنع حاملها فترة سماح، ینطبق علی
هذه البطاقة ما جاء فی المجلد ۲۰۲ھ و ۲۰۱ز۔

الحکم الشرعی لأنواع البطاقات: بطاقة الحسم الفوری:
يجوز للمؤسسات إصدار بطاقة الحسم الفوری ما دام حاملها
یسحب من رصيده ولا یترتب علی التعامل بها فائدة
ربویة۔ بصفه الائتھان والحسم الآجل، يجوز إصدارها
بأشروط الآتية

الأ) یشترو علی حامل البطاقة قوائد ربویة فی حال تأخره
عن سداد لمیکف المستحقة علیہ۔

فی حلیۃ التزام المؤسسة حامل البطاقة بإيداع مبالغ نقدی
ضمناً لا یمکن تعامل البطاقة: تنصرف فیہ یجب النص
علی أنها تشتمل لصاحبه علی وجه المضاربة مع اقتسام
الربح بینہ وبين المؤسسة بحسب النسبة المحددة۔

ان لا یمتد ط. المؤسسة علی حامل البطاقة عدم التعامل
بما فیما حرمتہ الشریعة وانه یحق للمؤسسة سحب البطاقة
فی تلك الحالة۔

بطاقة الائتھان المتجدد: لا يجوز للمؤسسات إصدار
بطاقات الائتھان ذات السحب المتجدد الذی یمده

حاصل البضاعة على تحيط آمنة بغواتد ربوية^(۱)

بنک ڈرافٹ (Bank Draft)

A bill of exchange payable on demand, usually drawn by one bank on another or by one branch on another, a popular means of transfer of funds.

یہ ایک بل ہے جو طلب کرنے پر واجب الادا ہوتا ہے، جو یا تو ایک ایک بینک سے دوسرے بینک کو یا ایک شاخ سے دوسری شاخ کو واجب الادا ہوتی ہے، یہ رقم منتقل کرنے کا ایک مقبول عام طریقہ ہے۔^(۲)

آئندہ لی بینک ڈرافٹ کی پوری تعریف کر رہے ہیں:-

A bank draft is a cheque drawn by one bank upon another bank or its own branch situated at a different place, requesting it to pay a certain sum of money to a specified person or to his order to the bearer. A bank draft may be inland or foreign. Usually persons who have to make payment to distant creditors go to their bank to obtain a bank draft. They have to deposit with the bankers the amount to be remitted a small commissions. Draft is then issued which is sent to the creditor concerned who gets it encashed.

اس تعریف کا حاصل بھی تقریباً وہی ہے، جو اوپر مذکور ہوا، البتہ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ بینک ڈرافٹ اندرون ملک بھی ہوتا ہے، اور بیرون ملک بھی ہوتا ہے، اور

۱۔ المعاییر الشرعیۃ، هيئة المحاسبة والعلوم الضريبية، جامعة دمشق، الطبعة السادسة ۱۴۲۵ھ
مذکورہ تفصیل اگر انگریزی میں چاہیے، تو اس کے لئے Standard Standard کا معادلہ دیکھیں۔
مستحق ہے۔

(۲) Glossary, Banking and finance, English-English Urdu, Shalal Farap Student Edition, State Bank of Pakistan, Lecture of Bankers.

اس پر تیسشن بھی ہموں کی جاتا ہے۔^(۱)

پے آرڈر (Pay Order)

It is a cheque like instruments issued by bank on the request of its customers or in payment of its own expenses or dues, drawn on itself, to pay a specified sum of money to the order of specified person. Payment orders are usually issued by the banks on receipt of full amounts involved, which means that it would not be returned unpaid due to lack of funds, it is also called Bankers Cheques or Cashiers Cheques.

یہ چیک کی طرح ہے جو بینک سے کسی کے گاہکوں کی درخواست پر یا اس کے اپنے اخراجات یا بقایا جات سے لئے خوراس پر جاری کئے جائیں تاکہ ایک معین رقم مذکور شخص کو ادا کی جائے، ادائیگی کے اوقات میں یہ ضرور پیشگوئی کی جانب سے پوری متعلقہ رقم وصول ہوجانے کے بعد ہی جاری کئے جاتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فنڈ کی کمی کے خطر پر بغیر ادا کئے واجب نہ کر دیئے جائیں، انہیں بینکاروں کے چیک یا ٹیکسٹرز چیک بھی کہہ جاتا ہے۔^(۲)

بینک ڈرافٹ اور پے آرڈر میں شرعی نقطہ نظر سے کوئی خاص پیچیدگی نہیں، مگر بینک ان دونوں پر حق خدمت وصول کرتا ہے، جو شرعاً ناجائز ہے۔

بائڈ (Bond)

Bond is an interest bearing government or corporate security, obligating the bond holder under an agreement called bond indenture to pay

(۱) Introduction to Economic Principles, Dr. A. N. Aggarwal, p. 352

(۲) Glossary, Banking and Finance, English-Urdu-Urdu-English, Shafiq Faruqi Shigat, 1st edn, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

the bond holder a principal amount on the date of maturity and periodic payment of interest over the life of the bond, bonds are long term debt instrument and are a preferred mode of raising long term funds without selling shares, bond enables the bond issuer to convert non liquid or less liquid assets into marketable instruments, the market value, or the price of the bond in the market differs from the face value or par value of the bond at the maturity by a discount factor based primarily on the current interest rate and the bond rating generally, if interest rate rises bond price fall and vice versa.

بانڈ: یہ حکومت یا کسی مشترکہ کمپنی کا ایک سودی تمسک ہے، جو بانڈ کے اجراء کرنے والے کو اس معاہدے کے تحت، جیسے بانڈ کا اقرار نہ کیا جاتا ہے، یا بانڈ کرتا ہے کہ وہ مل بانڈ وٹنگ کی تاریخ پر اس کی اصل رقم واپس کرے، اور بانڈ کی زندگی تک عرصہ وار سود کی ادائیگی کرے۔ بانڈ قرضہ حاصل کرنے کا مجموعی حلیٰ آتا ہے، اور حصص کو فروخت کے بغیر ضویل حقیقی فنڈ حاصل کرنے کا ایک ترجیحی طریقہ ہے، یہ غیر سیال یا کم سیال اثاثوں کو تھیں فروخت آلات میں تبدیل کرنے کا ایک ذریعہ بھی ہے، بازار کی ماریت یا بازار میں قیمت پیچرونی کے لحاظ سے اس کی فیس و بیوت مختلف ہوتی ہے، اس کی وجہ یہ وہ عنصر ہے جو خاص طور پر سود کی موجودہ شرح اور بانڈ کی درجہ بندی پر مبنی ہوتا ہے، عام طور پر اگر سود بڑھ جائے تو بانڈ کی قیمتیں گرنے لگتی ہیں، یا دوسری صورت اس کے برعکس ہوتی ہے۔^(۱)

(۱) Glossary, Banking and Finance, English-Urdu, Shari' Farnaj, Single or Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب بائٹکی تعریف اور حقیقت یوں بیان فرماتے ہیں:-

السند (Bond) فی الاصطلاح السعصر وثقة يصدرها
المديون لمقرضه إعترافاً منه بأنه استقرض من حاملها
مبلغاً معلوماً يتلزم بإدائه في وقت معلوم وإن هذه
السندات تصدرها عادة لعرضها على الجمهور لمحصلوا
عليها بإداء المبلغ المكتوب على وجهها حتى يصيروا
مقرضين ذلك المبلغ لمصدر السند وإن هذه السندات
ربما تصدرها الشركات المساهمة التصارية أو الصناعية
حينما تحتاج إلى اقتراض مبلغ كبير من المال لإنجاز
مشاريعها ولا تجد أفراداً أو مؤسسات تقرضها الأموال
بالحجم المطلوب، فتعرض هذه السندات على الجمهور
وربما تصدر هذه السندات من قبل الحكومات التي
تريد أن تفعل عجز ميزانيتها فتتقرض من الجمهور وإن
هذه السندات سواء أصدرتها الشركات أو أصدرتها
الحكومة إنما تلتزم بإداء فوائد ربوية إلى من يحملها
فالسند الذي قيمته الإسمية مائة روبية مثلاً تستحق أن
يسددها لحاملها مائة وخمسة عشرة بعد سنة، ويحق له أن
يبيع هذا السند في السوق وإنها تباع وتشتري بشمن
يتراضى عليه الفريقان فمن حصل على هذا السند بمائة
فيقنه ببيعها إلى آخر بمائة وخمسة ويشتره ذلك الآخر بهذا
الثمن لأنه يرجو أن يحصل على مائة وخمسة عشرة روبية
في نهاية المدّة۔

وہنات سندھات آخری تصدد من قبل الحكومة وتعرض
عادة على البنوك والمؤسسات المالية الأخرى، وتسمى
سندھات العزينة ومقصود هذه السندھات نفس المقصد
الذي من أجله تصدد السندھات الحكومية الأخرى، غير
أن هذه السندھات تعرض على البنوك لتشتريها على
اساس المزايعة، فكل من الذي قيمته الف روبية مثلاً
يتضمن التزام الحكومة بأداء الف روبية إلى حامله عند
حلول أجله فتجري في شراء المزايعة فيما بين البنوك
وتأتي العروض من قبلها إلى البنك المركزي لتياء هذه
السندھات إلى من عرضه أكثر، ومعنى بيع هذه السندھات
أن مشتريها اقترض مبلغ الثمن إلى الحكومة واستحق من
خلال هذا الإقراض أن يحصل على قيمة السندھ الاسمية
عند حلول الأجل۔^(۱)

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ:-

- ۱- بانڈ آج کل کی اصطلاح میں اس سند کو کہتے ہیں، جس کو مقروض جاری کرتا ہے اس اعتراض میں کہ اس نے اس کے حال سے متعین رقم بطور قرض لی ہے۔
- ۲- یہ بانڈ عام طور پر عوام پر پیش کئے جاتے ہیں، تاکہ عوام ان کو خریدیں اس قیمت پر جو ان پر لکھی ہوئی ہے، تو گویا کہ انہوں نے یہ قیمت جاری کنندہ کو قرض کے طور پر دی۔
- ۳- یہ بانڈ ہر اوقات کمپنیوں کی طرف سے جاری ہوتے ہیں، جن کو بڑی

(۱) بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرة، الشیخ، (محمد تقی عثمانی) کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، طبع جدید ۳۶۶ هـ۔

رقم کی ضرورت ہوتی ہے۔

۴۔ بعض اوقات حکومت بھی ان بانڈز کو اپنے بجٹ کے خسارے کو پورا کرنے کے لئے جاری کرتی ہیں۔

۵۔ بانڈز فروخت کی جارہی کرے یا حکومت جاری کرے، ان پر عائد کو سود دینا جاتا ہے۔

۶۔ بانڈز قائل تہ ذلہ آئے ہیں۔ مارکیٹ میں اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے کی نشانی کے ساتھ۔

۷۔ حکومت ایک خاص قسم کے بانڈز بھی جاری کرتی ہے، جن کو سند مت اخراجات (Treasury Bills) کہتے ہیں، یہ بانڈز بینکوں اور دیگر مالیاتی اداروں پر پیش کئے جاتے ہیں، ان کا مقصد بھی وہی ہوتا ہے جو یہ بانڈز کا ہوتا ہے، لہذا یہ بینکوں پر پیش کئے جاتے ہیں اور پھر تک آپس میں ان کا لین دین کرتے ہیں۔
کمپنیوں کے بانڈز

بانڈ کی تعریف اور حقیقت میں یہ بات بھی مذکور ہوئی ہے کہ بانڈز کو بعض اوقات کمپنیاں جاری کرتی ہیں، جن کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ کمپنیوں کے پاس پیسے کا ذخیرہ ہوتا ہے، ان کو منسوب کو پانچ فیصد تک پہنچانے کے لئے رقم کی ضرورت ہوتی ہے، اور ویسے کوئی ان کو قرض یا رقم دینا نہیں، تو وہ یہ بانڈز جاری کر کے ان کے ذریعے عوام سے قرض وصول کرتی ہیں۔

کمپنیاں جو بانڈز جاری کرتی ہیں، ان کی بہت ساری قسمیں ہیں، یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔ تفصیل کے لئے رہنما قائل کتابیں ملاحظہ ہوں۔

تعدادات الخالیہ المعاصرة فی الفقه الاسلامی : ڈاکٹر محمد حسان شیع

الحکام الاموالیہ الخالیہ : الدكتور صبری بارون

گلوبل : انٹرنیٹ بک آف پاکستان

قابل تحویل بانڈز (Bonds Convertible into Shares)

بانڈز کی دو قسمیں ہیں:-

- ۱ غیر قابل تحویل بانڈز (Non.Convertible into Shares) اور
- ۲ قابل تحویل بانڈز۔

اصل یہ ہے کہ بانڈز قابل تحویل نہ ہوں، لیکن بعض اوقات بانڈز قابل تحویل بھی ہوتے ہیں، جن کے بارے میں باقاعدہ جاری کرنے کے عقد میں تصریح کی جاتی ہے کہ ان کے حامل کو یہ حق حاصل ہے کہ اتنی مدت کے اندر اندر وہ الٹا بانڈز کو حصص یا حصص ممتاز میں تبدیل کرے، اسی طرح یہ بانڈز دوسری مالی دستاویزات میں بھی تبدیل ہو سکتے ہیں۔ قابل تحویل بانڈز کے بارے میں گھوسری اسٹیٹ بینک آف پاکستان میں بہت

اچھی بحث ہے، جو درج ذیل ہے:- www.KitaboSunnat.com

A bond that can be converted into a common stock at a conversion ratio specified at the time of bond issue, it has all the factors of a regular bond, namely the par value, the coupon rate, maturity period the interest payment period, but additionally, the bond issuer pays dividend and offers the option to the investor to convert the bond into a number of common stocks as per conversion ratio of the conversion price of the stock, as a result the market price of the bond is affected both by the interest rate movements as well as stock market movements, the cost of conversion option is usually gauged by the premium paid for the bond in the secondary market trading, convertible bonds proved a potential gain to the investor if the bond price goes up, while at the same time offer an attractive bond yield, specially for corporate bond whose price is likely to materially increase over the maturity period, the market value of the option attached to

convertible bond is zero or insignificant at the time bond starts selling initially in the secondary market. but the value of the option increases as the bond price climbs up. it is also possible that bond price may fall instead of rising with disastrous consequences for the option holder, therefore convertible bond can also be risky in addition to being potentially rewarding.

یہ وہ بانڈز ہیں جنہیں عام حصص میں تبدیل کیا جاسکے۔ اور تبدیل کے اس تناسب سے جس کی صراحت بانڈ کے اجراء کے وقت کی گئی ہو، اس میں وہ تمام فیچرز ہوتے ہیں، جو کسی باضابطہ بانڈز میں ملتے ہیں، جیسے مساوی مالیت، کوپن شرح، پچرٹی، عرصہ وار اور سودی ادائیگی، لیکن اس کے علاوہ بانڈ کاچر کی کٹندہ نفع اور کرتا ہے، اور سرنایہ کار کو اختیار دیتا ہے کہ وہ بانڈ کو عام حصص کی ایک تعداد میں تبدیل کر کے تناسب سے یا تبدیل کی قیمت پر بدلا سکتے ہیں، اس وجہ سے قابل تحویل بانڈ کی بازار کی قیمت شرح سود کے علاوہ اسٹاک مارکیٹ کے اتار چڑھاؤ سے بھی متاثر ہوتی ہے۔ تبدیل کے اس اختیار کی مانگ کا اندازہ اس پر بحیم سے کیا جاسکتا ہے جو کہ بانڈ کی ثانوی بازار میں فحمت پر دین پڑے۔ قابل تحویل اس کے سرمایہ کار کو ایک، حتمی نفع پہنچاتے ہیں، اگر اس کے اسٹاک مارکیٹ کی قیمت بانڈ کی پچرٹی میں اضافہ ہوا، اور ساتھ ہی ساتھ ایک پُرکشش بانڈ کا نفع بھی، خاص طور پر ان کارپوریشنوں کے حصص میں جن کے اسٹاک مارکیٹ کی قیمت میں خاطر خواہ اضافے کا امکان ہو، کسی قابل تحویل بانڈ سے منسلک اس آپشن کی بازاری قیمت یہ تو معطر ہوتی ہے، یا برعکس، اس کی ثانوی بازار میں تجارت شروع ہوتے وقت آپشن کی مالیت

میں اس کی اشاک مارکیٹ کی قیمت بڑھنے پر اضافہ ہونا شروع ہو جاتے ہیں، لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اشاک مارکیٹ کی قیمت کے بجائے اضافے کے کئی ہو، جس کے باعث مالیات پر زیادہ کن اثرات بھی ہو سکتے ہیں، اس لئے قابل تحویل بانڈ احتمالی طور پر بڑھ کر بھی ہو سکتا ہے، یہ نفع بخش بھی ہو سکتا ہے۔^(۱)

سرکاری بانڈز

بانڈ کی تعریف اور حقیقت میں یہ بات ابھی مذکور ہوئی ہے کہ بانڈ کو بعض اوقات حکومت جاری کرتی ہے، جن کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ حکومت کے پاس سیال اثاثہ کم ہوتا ہے، تو اس کو بجٹ کے خسارے کے نئے رقم کی ضرورت ہوتی ہے، اور ویسے کوئی ان کو قرض یا رقم دیتا نہیں، تو وہ یہ بانڈز جاری کر کے ان کے ذریعے عوام سے قرض وصول کرتی ہے۔

سرکاری بانڈز بھی تقریباً کمپنیوں یا سادہ بانڈز کی طرح ہوتے ہیں، اور ان کے وہی فیچر ہوتے ہیں، جو عام بانڈز کے ہوتے ہیں، بہت یہ کہ سرکاری بانڈز دوسرے بانڈز کے مقابلے میں زیادہ قابل اعتماد ہوتے ہیں، اور ان میں ریسک نسبتاً کم ہوتا ہے۔

سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں

سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں درج ذیل ہیں:-

۱- سندھات (تخریذ) (Treasury Bills)

۲- شہدات (تخریذ) (Treasury Certificates)

۳- سندھات البلدیہ (Municipal Bonds)

11. Glossary, Banking and Finance, English-English-Urdu, Shikil Farooq Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

بانڈ زکا کا فہم شرعی

بانڈ زنی اور بھی بہت ساری قسمیں ہیں جن میں سے یہاں انٹرنیشنل فیس،
 گزشتہ صفحات میں ہم نے جن کتابوں کا ذکر کیا ہے، تفصیل کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ
 فرمائیں۔ یہاں ہم بانڈ خواہ کسی بھی قسم کا ہو، یہ سودی ہوتا ہے، اور اس کا یہاں قیمت اسے کے ماروہ
 کی شئی کے ساتھ نہ چڑھتا ہے، بلکہ اس پر ان کے نام سے جو اضافی رقم ملتی ہے، وہ بھی
 سود ہے، اور نہ چڑھتا ہے، جسے حاصل کرنے پر ان نہیں۔ یہی یہود و نصاریٰ کا مولفہ ہے،
 اور یہی ذرا سے عارف ہے، ان کے اعتقاد اسلام میں بدعتی قرار دیا اور دیگر بعض عبادات میں
 مانتے ہیں!

مجمع الفقہ الاسلامی جدید کی قرارداد

ان مجلس مجمع الفقہ الاسلامی المعتقد فی دورۃ مؤتمر
 مجلس بحدۃ فی المملکت العربیۃ السعودیۃ من ۱۰ اپریل
 ۱۴۰۲ شعبان ۱۴۰۲ھ، الموافق ۲۰۰۲ء ازل: مدرس
 ۱۹۹۰ء

بعد اختراع علی تالیفات والتوصیات والتکلیف المتقدمہ
 فی مدوۃ الأسواق المسمیۃ المعتقد فی الربط ۲۰-۲۵
 رجب الثانی ۱۴۰۲ھ، ۲۰-۲۵-۱۰۰۲ء ام بالتعاون بین
 هذا المجمع، والمعهد الاسلامی لبحوث والتدریب باہنت
 الاسلامی لسمیۃ وباسطیفۃ وزرقۃ الأوقاف والتشویع
 الأساسیۃ بالمملکت العربیۃ

وبعد الاختراع علی ان اسلم شهادة بتقریر المصدر
 بصوجہا ان یدفع لخاصیۃ المسمیۃ الأساسیۃ علی الاستحقاق

مع دفع فائدہ متفق علیہا منسوبہ إلى القیمة الاسمية للسند
أو ترتیب نفع مشروط سواء كان جوائز توزع بالقرعة أم
مبلغاً مقطوعاً أم خصماً قرر:-

۱- ان السندات التي تمثل التزاماً بدفع مبلغها مع فائدة
منسوبة إليه أو نفع مشروط محرم شرعاً من حيث
الإصدار والشراء والتداول لأنها قروض ربوية سواء كانت
الجهة المصدرة لها خاصة أو عامة ترتبط بالدولة ولا أثر
تسميتها شهادات أو صكوكاً استثمارية أو ادخارية أو تسمية
الفائدة الربوية الممنون بها ربحاً أو ربحاً أو عبوة أو
عائداً-

۲- كما تحرم أيضاً السندات ذات الجوائز باعتبارها
قروضاً اشترط فيها نفع أو زيادة بالنية لمجموع
المقرضين أو بعضهم لا على التعمين فضلاً عن شبهة
القبول-

مجمع الفقہ الاسلامی جدة (اسلامک فکائیڈک جدو) کی اس قرارداد کا
حاصل یہ ہے کہ بانڈ زخاو کسی بھی قسم کے ہوں، وہ چونکہ سودی قرضوں کی نمائندگی کرتے
ہیں، اس لئے ان کے ساتھ لین دین کرنا، یا ان پر انعام حاصل کرنا بالکل حرام ہے، نیز ان
میں بعض صورتوں میں شبہ قمار بھی ہے۔^(۱)

ذهب غلبۃ العلماء المعاصرین إلى عدم جواز تعامل
بالسندات وشهادات الإستثمار دون تفریق بین أنواعها

(۱) مجلة مجمع الفقہ الاسلامی الدورة السادسة، العدد السادس، الجزء الثاني ص ۱۷۵

ومن هؤلاء الشيخة الممتوت، والدكتور عبدالعزیز الخياط
والدكتور علي السكوس والدكتور صائغ العزقوني .
والدكتور يوسف المقرضاني، لأن السيد قاضي علي
الشركة والمؤسسة التي أصدرته لأجل خدمة مشروعه
وشابته فهو من ربا المسينة الذي نزل بحرمة القرآن
التكريم الطهر .

آخر میں اس صریح کا موقف یہ ہے کہ ہندو اور مشیختی کے ساتھ مل کر دین ناپ کر ہے، خواہ کسی بھی قسم کے ہوں، ان میں سے شیخ طحاوی۔ ڈاکٹر محمد یوسف مکی، ڈاکٹر یوسف قاضی، ڈاکٹر عبدالحیہ اذہار، ڈاکٹر علی اسد، ڈاکٹر صالح مرزوقی بھی ہیں، کیونکہ یہ ایک کئی ایڈارے کے قریب قریب ہے جس نے اس کو جاری کیا ہے، اور اس پر مشرط قطع ملتا ہے، جدا جدا روئے ہند میں ہے۔ جس کو قرآن کریم نے تحریر اور جانے۔^(۱)

ان ہمدہ الستدات کثیرہ ربویۃ من اصنافہا حث ان المقرض
یستزم فیہ بداء مبسغ المقرض وزینہ فلا یخفی حرمة
تداولہا لانہا تودی الی تعامل ربوی حرم الزنا
یہا وہا نہا اصلاً مودی ہیں کیونکہ ان میں مقرض یہ اثر امرات
ہے کہ وہ نہ فی رقم ورجحہ اخذ نہ دے گا اور اس میں ایسے کا حرم
ہوگا ہے کیونکہ یہ روش موعود ہے۔ ۱۱

١٠ - "تصريحات النيابة العامة" في الصفحة ١٢٠ من التقرير. محمد شادي خبير - أ.د.
 د. أنعاش طاهر - أ.د.

١٠ بعنوان في قضايا فقهية معاصرة: "عبدني: محمد تقي الخميني، المأثور، مكتبة
دار العلوم، نشر، الطبعة الجديدة ١٤٠٠ هـ.

ان سندرات انقروا وکل صکوکہ تمتل قروضہ تحصن علیہا
الشروع کذا من عامة الناس علی الناس العائدة الم بویة
اتحددة وتكون طرہ الصکوک فی انتقام المعصر قابله
لشداون وغير قابله للتجزئة۔

وانما تضمر الشركات فی بعض الأحيان إلى اصدار طرہ
السند وتم رأتها قدر تحتاج فی اثناء مزاولة اعمالها إلى مبالغ
اکثر مما حصلت علیہ عن طریق اصدار الاسهم لتزید
من قدراتها علی التجار مشارعها وانتموع قبها او لتواجه
ازمة مالية طرأت علیها ولا ترغب اشركة فی عرض
اکتتاب باسهم الجديدة علی الجمهور غلا تقتضی
انحیة الشراکاء فتضمر إلى ان تفرض طرہ المبالغ من
يمكن الا قتر من منہ۔

وفي جانب آخر تكون عند الناس مبالغ قروضها من
ماجاتہہ اليومية ورصدوها لحاجتہم المتوقعة فی
المستقبل وان هذه المبالغ فی بیوت اصحابها او فی
حسابہم الجدی فی البنوك فلا يمكن ان تستقر طرہ
المبالغ بمبالغ الوصی لانها تدفع لمنتجین او التجار
قرضا فستعملونها فی اعمالہم الإنتاجية والتجارية فجاءت
فکرة اصدار سندات الخ۔

قرضوں کے سہائے میں یہ سہولت ہیں جو قرضوں کی رقمیں
کرتے ہیں جن کو بیٹیاں عام لوگوں سے ایک معین سہائی فائدے

کی بنیاد پر حاصل کرتی ہے۔ یہ صکوک آج کے لین دین میں قابل
تبادل ہیں، یعنی قابل خرید و فروخت ہیں، اور قابل تجزی نہیں ہیں۔
بعض اوقات کمپنیاں مجبور ہو جاتی ہیں کہ یہ صکوک جاری کریں،
کیونکہ اپنے انحصاروں کی تکمیل کی انھیں مزید کے مسئلے میں ان کو فائدہ کی
ضرورت ہوتی ہے، حصص سے جو فائدہ حاصل ہوتا ہے، وہ کافی ہوتا
ہے، یا بعض اوقات مالی بحران سے یہ کمپنیاں دوچار ہو جاتی ہیں، اور
یہ نہیں چاہتیں کہ مزید حصص کی پیش کش کریں، کیونکہ اس سے شیئر
ہولڈرز کے حصص کم ہو جائیں گے تو وہ یہ طریقہ اختیار کرتی ہیں۔

دوسری طرف اکثر لوگوں کے پاس بھرتی ہوتی ہیں یہ بھرتی یا ان کے
گھروں میں رکھی ہوئی ہوتی ہیں، یا پھر کرمنٹ اکاؤنٹ میں ہوتی
ہیں، لہذا ان سے ان کو کچھ نفع نہیں ملتا، البتہ نفع کی صورت یہ ہے کہ
وہ یہ بھرتی تاجروں کو یا صنعت کاروں کو دے دیں، اس طریقے سے
ان کو بھی نفع حاصل ہو جائے گا، اور تاجروں اور صنعت کاروں کو بھی
فائدہ ہوگا، یہی ہے ان سرٹیفکیٹس کا تصور آج اب ہو گیا۔

اس کا حاصل یہی نکلتا ہے کہ سرٹیفکیٹس بھی بانڈز کی طرح سودی صکوک ہیں، اور
ان کے ذریعے عام لوگوں سے سودی قرضہ وصول کیا جاتا ہے، جس میں کمپنیوں کا بھی فائدہ
ہے کہ ان کو ان کے ذریعے سودی قرضہ مل جاتا ہے، اور لوگوں کا بھی فائدہ ہے کہ ان کو اپنی
پکٹوں پر کچھ نفع مل جاتا ہے۔

اسی لئے سوانہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ان صکوک کے قسم کے اور ان کے شرعی
مقابلہ کے بارے میں غور کرتے ہیں:-

وَلَسْتَخْرُفُ هَذِهِ الصَّرِيفِ مَبْنِي عَسَى أَنْ يَنْسَ الْفَرَضِ اِرْبَوِي
الَّذِي لَا تَهْمُحُهُ الشَّرِيعَةُ إِلَّا سَلَامِيَةً فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ

ومن هنا زاد بعض المسلمين في انبذ الإسلام
 ما كانوا يسمون هذه السندات في شكل سند التقرض
 المضارب بالمال.

لیکن یہ طرز فقہاء کی سوئی قرض پر مبنی ہے، جس کو شریعت جو قرض
 نہیں، بلکہ کسی بھی عین میں، اس کے لئے بعض علماء کو اس کے بعض
 اقسام میں، ان سب کو کے شرعی مقابوں کے طور پر "سندات
 التقرض" یعنی مضاربہ سرقینیس کا لئے۔^(۱)

پہلے نچے دیکھئے، اور سرقینیس کا شرعی مقابوں میں سب کو کے
 میں، یعنی مشابہ سرقینیس، اور مضاربہ سرقینیس، جو ان سرقینیس کو خریدنے کا جو کہ وہ
 عاقبت یا کفائی کے ساتھ شریعت ہو گا یہ زب سے اس ہو گا، یعنی یہاں مشابہ اور مضاربہ کے
 ایک ہی چیز ہیں، ان کے اور شرعی اصولوں کے مطابق فرق ہو گا۔

ان سب کو کے پر مجملہ مجمع الفتاویٰ الامامی، الدرر النوری، الجزء الثالث
 میں سب کو کے اصل بحث کی گئی ہے، اور "معاذ اللہ" کے لئے اس موضوع پر اپنے اپنے
 مقالے پیش کئے ہیں۔ نیز مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مشہور عربی تالیف
 "مجموعۃ" میں بھی اس پر بہت ضرورت کے ساتھ فرمائی ہے، جس کا حوالہ اس وجہ سے دیا جا رہا ہے۔

گورنمنٹ سیکرٹری سرقینیس

ان سرکاری تحریکات بھی آج کے میں ان سرکاری تحریکات کے بارے میں مفتی
 محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:-

سرکاری تحریکات میں اور وزارتوں میں، جو حکومت دہلی

(۱) مجلة مجمع الفقه الاسلامي، الدرر النوری، الجزء الثالث، مقدمة الشرح
 المجلس، معتمد عثمانی ص ۱۵۳ -

عوام سے قرض لینے کے لئے جاری کرتی ہے، جب حکومت کے ذرائع آمدنی (ٹیکس وغیرہ) بجٹ کے لئے ناکافی ہوں، تو حکومت یہ مالیاتی دستاویز عوام سے قرض لینے کے لئے جاری کرتی ہے، مثلاً:

- ۱- انعامی بانڈ:- جس میں ہر بانڈ پر تو نفع نہیں ملتا، تمام بانڈز سے حاصل ہونے والی رقم پر مجموعی طور پر نفع ہوتا ہے، جو قرضہ اندازی سے تقسیم ہوتا ہے۔

۲- ڈیفنس سیونگ سرٹیفکیٹس

۳- خاص ڈپازٹ سرٹیفکیٹس

۴- فارن آپریشنز سرٹیفکیٹس:- پہلے عوام کو اپنے پاس فارن آپریشنز (بیرونی کرنسی) رکھنے کی اجازت نہیں تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ جب کسی کو فارن آپریشنز کی ضرورت پیش آتی تو اس میں بہت سی قانونی مشکلات ہوتی تھیں، اس صورت حال کا ایک نقصان یہ تھا کہ لوگ غیر قانونی ذرائع سے فارن آپریشنز حاصل کرتے اور اپنے پاس رکھتے، دوسرا نقصان یہ تھا کہ لوگ باہر سے فارن آپریشنز مثلاً ڈالر لاتے تو حکومت کو نہیں دیتے تھے، جبکہ حکومت کو اس کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا اس کو قانونی شکل دے کر لوگوں سے فارن آپریشنز بطور قرض لینے کے لئے جو دستاویز حکومت نے جاری کی، اس کو فارن آپریشنز سرٹیفکیٹس (F.E.B.C) کہتے ہیں، اس کی شکل یہ ہے کہ حکومت ڈالر اس وقت کی قیمت کے مطابق پاکستانی روپے کا سرٹیفکیٹس جاری کر دیتی ہے، مثلاً اس ڈالر کی قیمت ۲۵ روپے ہے اور باہر سے آنے والا سو ڈالر لے کر آیا، تو حکومت اس سے سو ڈالر لے کر اس کو دو ہزار پانچ سو پاکستانی روپے کا سرٹیفکیٹ جاری کرے

ٹی. این. ڈی. اسٹیب یہ ہوگا کہ حکومت جس سرٹیفکیٹ کے لئے
چاہتی تھی اس کی فراہمی نہیں ہو سکتی تھی۔

ایک ایسی ہی چیز ہے، ۱۲ لاکھ ایشیائی روپے کے لئے، اور اس کو حاصل کرنا
چاہئے یہ سرٹیفکیٹ پیش کر کے دیواروں اور گھر کے لئے لگائے گئے، اور عام اس
سرٹیفکیٹ کو بھی لگایا گیا ہے۔

یہ تمام سرکاری سرٹیفکیٹ ہیں، ان میں بعض معجزہ تو حکومت اور
قرض دہندہ کے درمیان ہوتا ہے، لیکن عوام کی بہت کم سے
ان کے پیچھے کی بھی کچھ کچھ رکھی گئی ہے۔ قرضوں میں ان کی
خرید و فروخت ہوتی ہے، خاص کر وہ وہاں اس کی خرید و فروخت ہوتا ہے،
اور اب وہ ان میں سے ہے، ان کے معاملہ حکومت سے نہیں ہو چکے کہ
اور اب فراہم کر دیا گیا ہوگا، اور حکومت کا یہ فراہم کرنے کا ہوتا
ہو گیا ہے۔^۱

موسم نہ کر رہے ہیں۔

فی المعنی اعمام ہی مستندات تثبت ملکیت معصہ او حق
فی دھن معین تودو لای بیٹھ کھمبہ نحصول علی
قرض اوراق منیہ تعطی حاکمها الحق فی دخل معین
ویجری فیها التعامن فی سوق الاوراق، الماسة والیورصة
وقی اسوق الثانویة و اہم صفة هذه الاوراق هی العاقبة
لعمہ لای تتجاری و اہی امر منہ ذات فوائد ثابتة و
السهم ممتازة تضمن من الاوراق الماسة التي تصدقها
الحکومة المرکزیة والحکومات المنحیة الاوراق التي

يكون عائدتها متغيراً مثل الأسهم العادية^(۱)
Government Securities, which are usually bonds that pay a fixed amount of interest each year gave unlike most commercial securities a guaranteed safety factor concerning their ultimate repayment. These securities are traded in the Market and their prices fluctuate in value, depending on trends and condition of the economy^(۲)

شیرزمرہ ٹیفکیٹ

الصك الذي يعطى للمساهم اثباتاً لحقه
وہ رسید جو شیرزمرہ ہولڈر کو دی جاتی ہے، جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے
کہ بخشی میں اس کا حق اور حصہ ہے۔
الصك وثيقة المثبتة الذي يعطى للمساهم اثباتاً لحقه
لأن السهم يعطى للمساهم حقوقاً تَجِدُهُ الشركة كما يترتب
عليه التزامات نحوها۔
وہ رسید ہوتی ہے جو شیرزمرہ ہولڈر کا حق ثابت کرتی ہے، کیونکہ شیرزمرہ
ہولڈر کو بخشی میں ہر حق اور کچھ واجبات دیتا ہے۔^(۳)
السهم هو الصك الذي تصدده الشركة ويمثل حق
المساهم فيها ويتمتع حامله بالحق في الحصول على عائد
نسبي نتيجة استثمار رأس ماله۔^(۴)

۱۔ موسوعة المصطلحات الاقتصادية الإحصائية، هيكلی (الدكتور عبد العزيز الفهمی
ہیکل، بیروت، دار النهضة العربية دھ: ۱۳۸۵ھ)۔

(۲) The New Encyclopaedia Britannica, v. 10, p. 548

۳۔ المعاملات شعبة المعاصرة في الفقه الاسلامي، (شیرزمرہ، محمد عثمان شیرزمرہ، لندن،
دار الفکر، طبع ۱۳۸۵ھ)۔

۴۔ مجلة مجمع الفقه الاسلامي، الدورة السابعة، الجزء السادس، الجزء الثاني، ص: ۵۷۔

حاصل یہ کہ دو سرٹیفکیٹ ہے، جو کمپنی کے اثاثے میں ایک خاص تناسب سے شیئرز ہولڈرز کے حصے کی نمائندگی کرتا ہے۔

اس کی بھی کئی قسمیں ہیں، جن سے بحث کرنے کا یہ مقام نہیں ہے، نیز شیئرز سرٹیفکیٹ کے پانچ شرعی احکام ہیں، جن میں اس کی خرید و فروخت اور زکوٰۃ وغیرہ کے مسائل شامل ہیں۔^(۱)

بونس شیئرز

بونس شیئرز کے بارے میں مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:-
 Dividend کی تقسیم کے دو طریقے ہوتے ہیں، پہلی تو نقد نفع نوٹوں کو فراہم کیا جاتا ہے، اور دوسری اس نفع کے اوپر حصص جاری کر دیئے جاتے ہیں، اس قسم کے حصے کو ”بونس شیئرز“ (Bonus Share) کہتے ہیں۔

بونس شیئرز جاری کرنے سے کمپنی کا سرمایہ بڑھ جاتا ہے، ایسا عموماً اس وقت ہوتا ہے جبکہ کمپنی کی کیش پوزیشن کمزور ہو، یعنی اس کے پاس نقد رقم کم ہو، تو، بجائے نقد نفع دینے کے مزید حصص جاری کر دیئے جاتے ہیں، کسی حصہ دار کو مثلاً اس روپے دینے کے بجائے دس روپے کا حصہ دے دیا جاتا ہے، لیکن اس کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ منظور شدہ سرمائے میں اس کی گنجائش ہو، مثلاً ۸۰ ملین کی ادائیگت ملی تھی، ان میں سے ۶۰ ملین جاری کئے گئے تھے ۲۰ ملین کی گنجائش باقی تھی، اگر منظور شدہ سرمائے میں مزید گنجائش نہیں ہے تو دوبارہ درخواست دے کر اجازت لیا جائے گی۔

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: ”مسائل اور جدید معیشت و تجارت“۔

پونس شیئر جاری کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس سیمپلی کے شیئرز کی بازاری قیمت (Market Value) قیمت (اسیہ Factu Value) سے کم نہ ہو، اگر بازار میں قیمت ٹرمی ہے تو اب پونس شیئر جاری کرنے میں حصہ داران کو نقصان ہے، مثلاً وہ روپے کے شیئر کی قیمت بازار میں نو روپے ہے، تو حصہ دار کو دس روپے کی بجائے نو روپے کا شیئر ملے گا، تو اس کو ایک روپیہ کا نقصان ہوا۔^(۱)

تعہدات (Warrants)

تعہدات کی تعریف مجمع الفقہ اسلامی جلد ۱۱ میں یوں الفاظ میں کی گئی ہے :-
هو الخيار الذى تبعة الشركة على مستثمرين جدد ويسمى Warrants حيث يكون لهم حق شراء مجموعة من اسهم الشركة عند سعر محدد خلال مدة محددة وهو قابل للتداول وربما يمتد لسنوات ... تصدر اشركات انواعا من التعهدات (Warrants) تتضمن الوعد بهم عدد من اسهم الشركة بسعر محدد خلال فترة محددة او غير محددة ويستطيع اشركة بهذه الطريقة ان تحقق دخلا بدون ان تخاطر بتغير هيكل ملكيتها الذى قد ينتج ادخال مساهمين جدد وفى نفس الوقت يستطيع المستثمرون المضاربة على مستقبل الشركة بدون الحاجة الى مبلغ كبير من المال -

Warrants اس خيار کو کہتے ہیں کہ جس کو کمپنی نے سرمایہ کاروں کو بیچا ہے، اس خيار کی بنیاد پر سرمایہ کاروں کو یہ حق حاصل ہو رہا ہے

کہ وہ کمپنی کے شیئرز خرید لیں، متعین ریٹ پر متعین مدت کے درمیان، یہ اختیار تمام تہ اول (مین رین) ہے، یعنی اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے، اور بسا اوقات یہ اختیار کئی سالوں تک مہمہ ہوتا ہے..... کمپنیاں مختلف قسم کے اہتمام جاری کرتی ہیں، جن میں یہ وعدہ ہوتا ہے کہ حامل کچھ متعین شیئرز متعین قیمت پر متعین مدت تک خریدنے، اور بعض اوقات مدت کا ذکر نہیں، یعنی مدت کی قید نہیں ہوتی۔

اہتمام کے جاری کرنے میں کمپنی کو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ نئے شیئرز ہولڈرز کے آنے سے ملکیت کی حانت میں کمی آنے کا ٹھہرا ہوتا ہے اس سے کمپنی محفوظ ہو جاتی ہے، کیونکہ سرمایہ کاروں نے ایک خاص ریٹ پر شیئرز خریدنے کا اختیار خریدا ہے، اور دوسری طرف سرمایہ کاروں کو بھی کسی بڑی رقم کے بغیر شیئرز میں سرمایہ کاری کا موقع مل جاتا ہے۔^(۱)

گلوبل وارنٹس پاکستان میں امریکہ کی حقیقت ان الفاظ میں بیان کی

گئی ہے:-

Warrants are securities issued with preferred stocks or bond or certificates, that give the holder the right to buy a proportionate amount of common stock at specified price, usually higher than market price at the time of issue of warrants, for a specific period of time, or perpetuity. In this sense, warrants are options to the holder of corporate stocks or bonds.

وارنٹ یہ دو قسم کا ہوتا ہے، جو ترجیحی اسٹاک یا بانڈ یا سرٹیفکیٹ کے ہمراہ جاری کئے جاتے ہیں، جو حامل کو یہ حق دیتے ہیں کہ وہ ایک

(۱) مجلہ مجمع الفقہ الاسلامی، الدورة السادسة، بعد السلسل، الجزء الثانی ص ۲۴۵

خود جس قیمت پر عام اسٹاک کی ایک مناسب تعداد خریدے۔ یہ خاص قیمت وارنٹوں کے اجراء کے وقت کسی خاص قیمت سے لے کر یا بیش کے لئے مقرر بازار کی قیمت سے زیادہ ہوتی ہے اس مفہوم میں وارنٹ کارپوریت اسٹاک کے بڑے ہولڈر کو حاصل کرنے کے آؤٹن ہوتے ہیں۔^(۱)

ان عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ وارنٹ ایک اختیار ہے جس سے حامل کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ ایک مخصوص مدت پر غیر معینہ مدت میں ایک خاص قیمت پر عام اسٹاک (سہم عادی) کھینی (جاری کنندہ) سے خریدے، یعنی حامل کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ اگر اس قیمت پر اس قیمت کے عام اسٹاک لینا چاہتا ہے تو لے سکتا ہے۔ نیز وارنٹس قرضہ ترقی ترقی نہیں ہیں۔ بے "Negotiable" کہتے ہیں، یعنی ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے، مزید تفصیل نور محمد ان شاء اللہ تعالیٰ خیارات میں آئے گا۔

خیارات (Options)

خیارات کی حقیقت گھوسری میں یوں بیان کی گئی ہے:-

Option is a contract giving the asset holder the right but not the obligation to sell or buy an asset at an agreed price called strike price or exercise price over a short period in future which is of critical importance in the contract. If the contract stipulates a fixed date for transaction in future, it is a European Style option, if the transaction can be done a number of times in future over the contract period it is Bermuda Style option, if the time of transaction is chosen by the holder up to maturity date of the contract it is an American Style option.

(۱) Glossary Banking and Finance, English-English Urdu, Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

In securities market, this contract could be a call option.

یہ ایک کنٹریکٹ ہے جو ٹھکانہ بردار کو برحق دیتا ہے کہ وہ اپنے کسی خرید و فروخت کر سکے، لیکن مجبور نہیں رہتا، یہ خرید و فروخت مستقبل میں ایک مختصر عرصے کے دوران کی جاسکتی ہے، نہ کہ کنٹریکٹ کے لئے لازماً۔ قیمت رکھتا ہے، اور صرف ایک منظور شدہ قیمت پر ہیے

بھین کی قیمت کہتے ہیں۔ اگر اس کنٹریکٹ میں معاہدے کی کوئی آئندہ تاریخ متعین ہو تو یہ یورپی طرز کا آپشن ہوگا، لیکن اگر کنٹریکٹ کی مدت میں معاہدہ جاریہ کیا جائے، تو یہ امریکی طرز کا آپشن ہوگا، اگر وہ طے کا وقت کنٹریکٹ کا حامل فریق متعین کرے، لیکن صرف کنٹریکٹ کے عرصے کے اندر۔ اندر تو یہ امریکی طرز کا آپشن ہوگا، جس کا کہنے کے بارے میں آپشن دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک کال آپشن اور دوسرا پٹ آپشن۔^(۱)

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب آپشن کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-
 کسی خاص چیز کو خاص قیمت پر بیچنے یا خریدنے کے حق کا نام ”خیارات“ یا ”Options“ ہے۔ کوئی شخص دوسرے سے وعدہ کرتا ہے کہ اگر ترجیح ہوئے تو فلاں چیز اتنی قیمت میں اتنی مدت تک میں خریدنے کا وعدہ کرتا ہوں۔ مگر جب یہ واقعہ ہوتا ہے تو بیچنے کا آپشن آتا ہے۔ آپشن دینے والا یہ حق دیتے پر نہیں لیتا ہے، آپشن دینے والا اس مدت میں اس چیز کو اسی قیمت پر خریدنے کا پابند ہوتا ہے، لیکن آپشن لینے والا بیچنے کا پابند نہیں ہوتا، اسی طرح اس کے

برعکس بعض اوقات ایک شخص یہ وعدہ کرتا ہے کہ میں تم سے فلاں چیز
فلاں تاریخ تک فلاں نرخ پر بیچنے کی ذمہ داری دیتا ہوں، اس تاریخ
تک تم جب چاہو، مجھ سے اس نرخ پر یہ چیز خرید لیں، یہ خریداری کا
آپشن ہے۔ آپشن کرنسی پر بھی دتا ہے اور اجناس پر بھی ہوتا ہے،
اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ آپشن دینے والا لینے والے کو اس کرنسی یا
جنس کی قیمتوں کے اتار چڑھاؤ سے مطمئن کرتا ہے، اور یہ اطمینان
دلانے پر کمیشن لیتا ہے۔ مثلاً ایک شخص نے چکنس روپے کا ایک ڈالر
خریدا، وہ اس کفالت میں ہے کہ اگر یہ اپنے پاس رکھوں تو اس کی
قیمت گرنے کا احتمال ہے، اگر ابھی آگے فروخت کر دوں، تو ہو سکتا
ہے کہ اتنا ہاس کی قیمت بڑھ جائے، تو نفع سے محروم رہوں گا۔ اب
دوسرے شخص اس کو اطمینان دے گا کہ یہ ڈالر تم اپنے پاس رکھو، میں تم
سے وعدہ کرتا ہوں کہ تین ماہ تک یہ ڈالر میں چکنس روپے میں
خریدوں گا، اور اس وعدے پر اتنی فیس لوں گا۔ اس نیا وعدہ سے وہ
شخص قیمت گرنے سے مطمئن رہے گا، اگر قیمت بڑھ گئی تو کسی اور کو
فروخت کر دے گا۔ قیمت گرتی تو آپشن بیچنے والے کو چکنس روپے
میں فروخت کر دے گا۔ آپشن کو مستحق مال تجارت سمجھا جاتا ہے، اور
اس کی آگے بھی بیچ ہو جاتی ہے۔

یہ کاروبار دوسرے ممالک میں بہت وسیع پیمانے پر ہو رہا ہے، اور اس
کی صورتیں روز بروز پیچیدہ سے پیچیدہ تر ہوتی جا رہی ہیں۔^(۱)

آپشن کی چند مشہور اقسام

آپشن کی مشہور قسمیں تین ہیں:-

(۱) اسلام اور جدید معیشت، اقہارات، ص: ۶۰۔

- ۱ - اختیار الطلب (Call Option)
- ۲ - اختیار الدفع (Put Option)
- ۳ - اختیار المركب (Straddle Option)

۱ - اختیار الطلب (Call Option)

اختیار الطلب سے مراد کسی چیز کو خریدنے کا حق ہے، جس کی مثال اوپر ڈالر کے ساتھ ہم نے دی۔

۲ - اختیار الدفع (Put Option)

اختیار الدفع سے مراد کسی چیز کو بیچنے کا حق ہے، یہ پہلے اختیار کی ضد ہے، اس میں بیچنے والے شخص کو تو اختیار حاصل ہوتا ہے، لیکن خریدار کے لئے لازم ہوتا ہے کہ وہ اسے خریدے۔ جس کی تفصیل اوپر گزر چکی۔

۳ - اختیار المركب (Straddle Option)

اختیار المركب سے مراد خریدنے اور بیچنے دونوں کا اختیار ہے، بعض مرتبہ نوگ دونوں اختیار لے لیتے ہیں۔

مجمع الفقہ الاسلامی میں ایک چوتھی قسم کا بھی ذکر ہے، جس کو "الخيار الممتد" (Spread Option) کا نام دیا ہے، یہ درحقیقت اختیار مرکب ہی ہے، البتہ اس میں خریدنے کا نرخ بیچنے کے نرخ سے زیادہ ہوتا ہے۔

اختیارات کی ان اقسام سے متعلق مجلہ مجمع الفقہ الاسلامی کی عبارت ملاحظہ ہو:-

عقد خيار الطلب (Call Option)

عقد خيار الدفع (Put Option)

عقد الخيار المركب (Straddle Option)

عقد الخيار الممتد (Spread Option)

الخيار المركب: ويتضمن هذا الخيار حق في الجميع وحق

ففي اشراء في ذات الوقت يحصل المستشير هذا التحيز فـ
ينتظر ماذا يحدث في السوق فذا وجد الا جدي نه المـ
مترسه وذا وجد الا جدي نه اشتره علامهـ

ولكن بعد انما اذ يامر جنى معر فبيعه ⁽¹⁾ النور

ضمیمہ ۱: Bai-al-Dain

اس باب کے شروع میں بیع الدین کو مسئلہ ذکر ہوا تھا، اس سے متعلق چونکہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مشہور انگریزی تصنیف "An Introduction to Islamic Finance" میں اس کا خلاصہ ذکر کیا ہے، اس لئے من سب معنوم ہوتا ہے کہ اس خلاصے کو ان ہی کے الفاظ میں یہاں ضمیمہ ۱ کے طور پر ذکر کیا جائے گا کہ انگریزی جاننے والے قارئین اس منہ خلاصے سے مستفید ہوں:-

Here comes the question whether or not Bai al-Dain is allowed in Shariah. Dain means debt and Bai means sale. Bai al Dain, therefore connotes the sale of debt. If a person has a debt receivable from a person and he wants to sell it at a discount, as normally happens in the bills of exchange, it is termed in Shariah as Bai-al-Dain. The traditional Muslim jurists (faqaha) are unanimous on the point that Bai al-Dain with discount is not allowed in Shariah. The overwhelming majority of the contemporary Muslims scholars of Malaysia have allowed this kind of sale. They normally refer to the ruling of shafii school wherein it is held that the sale of debt is allowed, but they did not pay attention to the fact that the shafii jurists have allowed it only in a case where a debt is sold at its par value. In fact, the prohibition of Bai-al-Dain is a logical consequence of the prohibition of riba, or interest. A debt receivable in monetary terms corresponds to money, and every transaction where money is

exchanged for the same denomination of money, the price must be at par value. Any increase or decrease from one side is tantamount to riba and can never be allowed in shariah.

Some scholars argue that the permissibility of Bai-al-Dain is restricted to a case where the debt is created through the sale of a commodity and its sale may be taken as the sale of a commodity. The argument, however, is devoid of force, for, once the commodity is sold, its ownership is passed on to the purchaser and it is no longer other than money. Therefore if he sells the debt, it is no more than the sale of money and it cannot be termed by any stretch of imagination as the sale of the commodity.

That is why this view has not been accepted by the overwhelming majority of the contemporary scholars. The Islamic Fiqh Academy of Jeddah, which is the largest representative body of the Shariah scholars and has the representation of the Muslim countries, including Malaysia, has approved the prohibition of Bai-al-Dain unanimously without a single dissent.⁽¹⁾



(1) An introduction to Islamic Finance, p:216

ضمیمہ ۲: شیئرز اور اسٹاک ایکسچینج میں کاروبار سے متعلق اہم تحقیق

شیئرز سے متعلق چونکہ بڑے صفحات میں اختصار کے ساتھ بحث کی گئی، یہاں اس کی مناسبت سے شیئرز اور اسٹاک ایکسچینج کے کاروبار سے متعلق ایک اہم فتویٰ ذکر کیا جاتا ہے جو اس سلسلے میں بہت ہی فائدہ مند ہے اور اس پر باقاعدہ ملی فتویٰ حضرات کا اجلاس ہوا ہے، اور اس اجلاس میں منقولہ ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین، والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ

الکریم، وعلی آله واصحابہ اجمعین، وغنی کل من تبعہم

بالحسن امیٰ یوم النہدین

آج کل نیپوں کے حصص کی بیع و شراء جن فریقوں سے ہوتی ہے، ان کی شرعی حیثیت کے بارے میں بہت سے افلاک پیدا ہوتے رہتے ہیں، اور پوچھے بھی جاتے ہیں، جن کا شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے اس طریق کار کی کج و زکیئت ضروری ہے جو اس بیع و شراء میں اختیار کیا جاتا ہے۔ واضح رہے کہ اس وقت تنظیم ان کمپنیوں کے حصص کے بارے میں زور دیتی ہے، جن کا کاروبار شرعاً حلال ہے اور ان کے حصص کی خریداری حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ تھانوی قدس سرہ سنے فتویٰ القصص النسی فی حصص النکمبنی کی راہ

کہ جس سہمی کے حصص بیچے گئے ہیں اس کمپنی کے ریکارڈ میں سی ڈی سی کے ذریعے ان حصص کی منتقلی خریدار کے نام ہو جاتی ہے۔

فقہی نقطہ نظر سے یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی چیز خریدے تو اس کے لئے شرعاً ضروری ہے کہ پہلے اس چیز پر قبضہ کرے، پھر اس کے لئے آگے فروخت کرنا جائز ہوتا ہے، قبضے سے پہلے بیع جائز نہیں۔ اب حصص کی خریداری میں صورت حال یہ ہے کہ ڈیلیوری و خریداری کے ضمن میں بعد ہوتی ہے، سوال یہ ہے کہ خریداری اور ڈیلیوری کے درمیان جو قین و دن کی مدت ہے، کیا خریدار کے لئے جائز ہے کہ اس درمیانی مدت میں وہ اپنے طریقہ سے ہوئے حصص کسی اور شخص کو فروخت کر دے؟

اگر ڈیلیوری کو شرعی قبضہ قرار دیا جائے تو ڈیلیوری سے پہلے فروخت کرنا بیع قبل القبض قرار پائے گا، اور ناجائز ہوگا، لیکن دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”ڈیلیوری“ شرعی قبضے سے عبارت نہیں، بلکہ کمپنی میں حصص کے خریدار کے نام پر اندراج کو ”ڈیلیوری“ کہا جاتا ہے، ورنہ جہاں تک خریدے ہوئے حصص کے جملہ منافع اور نقصانات کا تعلق ہے وہ خریداری کے متصل بعد خریداری کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں، یعنی اگر خریداری اور ڈیلیوری کی درمیانی مدت میں کمپنی کو کوئی نقصان ہو جائے تو وہ نقصان خریداری برداشت کرتا ہے، اور اگر کمپنی کو نفع ہو جائے تو اس نفع کا فائدہ بھی خریداری کو پہنچتا ہے۔

یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ حصص کی بیع کا مطلب سہمی کے حصص، مثلاً کسی بیع ہے، البتہ ایہ ”بیع المشاع“ ہے اور مشاع میں جس قبضہ ممکن نہیں ہوتا۔ دوسری طرف بیع قبل القبض کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ جب تک مشتری بیع پر قبضہ نہ کرے، یا کم از کم، نفع قبضہ نہ کرے، بیع نہ بیع ہی کے طمان میں رہتی ہے، یعنی اس میں دوران و بدلہ نہ ہو، تو بیع صحیح ہو جاتی ہے، البتہ اگر قبضہ کے بغیر مشتری نے بیع کسی اور کو فروخت کر دی، بعد میں بائع اصلی ہی کے قبضے میں بلکہ ہوگئی تو یہی بیع صحیح ہو جائے گی، تو اس کے نتیجے میں دوسری بیع بھی صحیح ہو جائے گی، البتہ اس دوسری بیع میں شروع ہی سے غرر، نقصان پایا جاتا ہے۔

ورعاً مستحقاً رتبۃً اہمہ علیہ فرماتے ہیں :-

وربع ما نہ یضمن، یرید بہ انکاح من بیہ ما اشتراہ
قبیل ان یقبضہ ۛ ینتقل من ضمان البائع الی ضمانہ قبل
بیعہ فبہ۔ (شرح "طبیعیہ" ص ۱۶)

عامہ سندھی رتبہ مقدم ہے خریدار کے ہیں :-

وربع ما نہ یضمن : ہو ربع مبیعہ اشتراہ قبلہ۔ قبل ان
ینتقل من ضمان البائع لآول الی ضمانہ بالقبضہ۔

(حدیثہ سندھی علی المجتبى، نسائی ج ۱، ص ۱۶۱۳)

مرا حضرت علامہ شمس المہدی ریوڑی فرماتے ہیں :-

وہ ربع مبیعہ تضمنہ ای لا یصل ربع بیعی نہ بیعہ یصل فی
ضمانہ وہو۔ ربع مبیعہ اشتراہ فباعہ قبل ان ینتقل عن
ضمان البائع لآول الی ضمانہ بالقبضہ۔ (بندہ ترجمہ)

ج ۱، ص ۱۶۱۳، کتاب النکاح، باب من ارسل بیعہ ما یصل ضمانہ

حاصل یہ ہے کہ کسی چیز کی بیع قبل قبضہ اس سے اہم تر ہوتی ہے۔ یہ قبضے کے
بغیر اس کا ضمان مشتری کی طرف منتقل نہیں ہوتا، بلکہ، امرہ وقوع پر آگے پہنچ جاتا ہے تو یہ ربع
ضمنہ یا ضمن میں داخل ہے۔ نیز جیسا کہ سر دبہ نے فرمایا، قبضہ سے پہلے اگر بیع
ہلک ہو جائے تو بائع نے ضمان میں ہونے کی بنا پر بیع ختم ہو جائے گی، اور اس کے نتیجے
میں اگر بیع بھی ختم ہو جائے گا، لہذا اگر بیع میں شروع سے غور و فکر نہ کیا جائے گا۔

تینوں اہل علمین کی وجہ سے قبضے کے بغیر خریدار کے لئے بیع مشتری کی طرف منتقل
ہو جائے تو چہ چہ؟ نہ ربع مبیعہ تضمنہ کا نہ بیعہ ہے نہ امرہ، افسوس کہ اس کے مشتری
کے لئے اسے آنے پہنچا جائے گا، اس کے منہ کے کراہے اور ہمت کے تھکے ہوئے منہ کے کانٹے
مردہ قرار دیے جاتے ہیں، غرض کہ اس کی عمر بھری گئی ہے۔

وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنْ التَّخْلِيَةَ فِي الْبَيْعِ الْجَائِزِ تَكُونُ قَبْضًا، وَفِي
الْبَيْعِ الْمُنْعَدِ رَوَايَتَانِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا قَبْضٌ رَجُلٌ يَأْتِي تَخْلًا
فِي دَنْ فِي بَيْتِهِ فَيُخَالِفِي بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْمُشْتَرَى فَيُخْتَمِ الْمُشْتَرَى
عَلَى التَّحْنِ وَتَرْكُهُ فِي بَيْتِهِ الْبَائِعِ فَهَلْكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَاتَهُ يَهْلِكُ
مِنْ مَالِ الْمُشْتَرَى فِي قَوْلِ مُحَمَّدٍ، وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۳، ص ۱۶۰، کتاب البیوع، باب ۳، فصل ۲)

سید یکمنا یہ ہے کہ مشاع کی بیع میں قبضہ کیسے متحقق ہوتا ہے؟ اس کے جواب میں
بھی فقہائے کرام نے یہی فرمایا ہے کہ مشاع کی بیع میں تسلیم اور قبض کا تحقق تجلیہ ہی سے
ہوتا ہے۔ علامہ سرخسی رحمہ اللہ اجارۃ المشاع (جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز
نہیں) اور بیع المشاع کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

وَهَذَا بِخِلَافِ الْبَيْعِ، لِأَنَّ التَّسْلِيمَ هُنَاكَ بِالتَّخْلِيَةِ يَتِمُّ وَثَلَاثُ
فِي الْجُزْءِ الشَّامِتِ يَتِمُّ۔

(مبسوط السرخسی ج ۱۵، ص ۱۳۶، کتاب الاطلاق)

صاحبہ پراپر رحمہ اللہ نے بھی اس فرق کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-
وَلَا يَسِي حَتْمًا أَنَّهُ أَجْرٌ مَالًا يَقْدَرُ عَلَى تَسْلِيمِهِ فَلَا يَجُوزُ
وَهَذَا لِأَنَّ تَسْلِيمَ الْمَشَاعِ وَحْدَهُ لَا يَتَصَوَّرُ، وَالتَّخْلِيَةُ
أَعْتَبِرَتْ تَسْلِيمًا لَوُقُوعِهِ تَمَكُّنًا، وَهُوَ الْفِعْلُ الَّذِي يَحْصُلُ
بِهِ التَّمَكُّنُ، وَلَا تَمَكُّنُ فِي الْمَشَاعِ، بِخِلَافِ الْبَيْعِ لِحَصُولِ
التَّمَكُّنِ فِيهِ۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اجارہ میں چونکہ مقصود صرف انتفاع ہوتا ہے، وبلکہ نہیں،
اور حصہ شائبہ میں تمکین انتفاع نہیں ہو سکتی، اس لئے اس میں تجلیہ متصور نہیں ہے، اس کے
برخلاف بیع میں مقصود وبلکہ ہوتی ہے، لہذا تجلیہ کے ذریعے اس میں تمکین ہو سکتی ہے، چنانچہ

صاحبِ مایہ اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

یخلاف النبیه فان المقصود به لیس الا لتفاوت بین الفریقۃ،
ولهذا جاز بعم الجحش فکان "تتمکن بالتغلیۃ فیہ حاصلًا۔"
اور صاحبِ مایہ اس کو مزید واضح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-
ان "التغلیۃ العشرۃ لیسما الا: کان تمکینًا من الا تفاوت۔"
وانما یکون تمکینًا "اذا حصل بہا التمكن، والتمكن لا
یحصل بہ فتم يعتبر فعلًا تمکینًا بخلاف النبیه، نحصول
التمكن ثمة من النبیه والاعتاق وغیر ذلک۔ فتم التقدير مع
تعملاً والتغلیۃ یح ۱۰ ص ۳۰ و ۳۱ باب الا جودۃ الفاسدة،

صاحبِ کتاب کی خط کشیدہ مہارت سے یہ بات واضح ہے کہ مشاع میں کسی قبضے
کے بغیر تحقیر قبضے کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور مشاعی کے لئے اس میں ملک کے تصرفات
کرنا جائز ہو جاتا ہے، جن میں اسے آئے فروات کرنا بھی شامل ہے۔
خام طور کی رحمت اللہ نے بھی محمد الحمرانی کی میں فرقہ کی وضاحت صاحبِ مایہ
اور صاحبِ حمزہ کے بیان کے مطابق کی ہے۔

الكلمة ليعمر یح ۹ ص ۳۰ باب الا جودۃ الفاسدة،
ان تحریرات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مشاع کی بیع میں کسی قبضہ کو تمکین
نہیں ہونا، لیکن تحقیر اور تمکین سے قبضے کا تصور حاصل ہو جاتا ہے، اور مشاعی کے لئے اس
تحقیر و تمکین کے بعد ان مشاع کو آئے فروخت کرنا بھی جائز ہو جاتا ہے۔
یہ دیکھنا یہ ہے کہ حصص کی بیع میں بائع کی طرف سے تمکین اور تحقیر کا تحقق ہو جاتا
ہے یا نہیں؟

اگرچہ یہاں پہنچنے کے فساد اور اس میں کام کرنے والے اس بات پر متفق
نظر آئے کہ سود ہوتے ہی بیچنے والے کے قبضے کے حقیقی اور اعدادی مال خریدار کی طرف منتقل

ہو جاتی ہیں، مگر وہ شیئرز خریدار کے تعاون میں آ جاتے ہیں (اور اس لحاظ سے اگر خریدار انہیں آگے بیچے تو ربہ مائلہ یضمن۔ لازم نہیں آتا) لیکن اسٹاک آپیکھنے کے قواعد و ضوابط کے مطابق سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قبضہ شرعی کا تحقق ڈیلیوری سے پہلے نہیں ہوتا، جس کے کوائل مندرجہ ذیل ہیں:-

۱- یہ بات فقہ اسلامی میں طے شدہ ہے کہ "قبض کد شیء بحسب" یعنی ہر چیز کا قبضہ اس شیء کی نوعیت کے لحاظ سے عرفاً مختلف ہوتا ہے، شیئرز کے بارے میں عرف عام یہی ہے کہ سودے کے وقت محض اسٹاک آپیکھنے کے فوری اندران کو قبضہ نہیں کہا جاتا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ "ڈیلیوری" قبل دن بعد ہوگی، ڈیلیوری کے معنی ہی قبضہ دینے کے ہیں۔ لہذا عرف نے اسی کو قبضہ قرار دیا ہے۔

۲- اسٹاک آپیکھنے میں "بیع مالا یملک الانسان" (Short Sale) کاروان عام ہے، جب ہم نے اسٹاک آپیکھنے کا دورہ کیا، اس وقت ہمیں یہ بتایا گیا کہ حاضر سودوں یعنی فوری سودوں میں شارٹ سٹیل مصنوعہ کی گئی ہے، لیکن قواعد و ضوابط سے پتہ چلتا ہے اور بعد میں اسٹاک آپیکھنے کے صدر صاحب نے بھی اس کی تصدیق کی کہ جو چیز منع کی گئی ہے وہ بلیک سٹیل (Blank Sale) ہے، یعنی ایسی بیع جس میں بائع کے پاس نہ تو ملکیت میں شیئرز ہوں، اور نہ اس نے شیئرز کی خریداری کے لئے کسی سے قرض کا معاہدہ کر رکھا ہو، لیکن حاضر سودوں میں شارٹ سٹیل کی اس شرط کے ساتھ اجازت دے دی گئی ہے کہ بیچنے والا خریدار کو بتا دے کہ وہ شارٹ سٹیل کر رہا ہے اور یہ کہ اس نے وقت پر شیئرز کی ڈیلیوری کے لئے کسی سے قرض لینے کا انتظام کر رکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حاضر سودوں میں شارٹ سٹیل کا امکان موجود ہے، مگر باغرض قواعد کے لحاظ سے شارٹ سٹیل منع بھی ہو تو اس بات کی گارنٹی نہیں ہے کہ وہ اس قاعدے کی خلاف ورزی نہیں کر رہا۔

اسب ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص شارٹ سٹیل کر رہا ہے، یعنی شیئرز اس کی ملکیت میں نہیں ہیں، پھر بھی بیع صحیح رہا ہے تو نہ صرف یہ کہ "بیع مالا یملک" ہونے کی بناء پر یہ بیع شرعاً

یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ سودے کے وقت اس نے خریدار کو تکلیف کر دی ہے یا اس کے حق میں تحلیف کر دیا ہے؟ نیز اس صورت میں اسٹاک آپکھنچ کے قواعد یہ نہیں کہتے کہ جو شیئرز فروخت کئے گئے تھے بائع کو ان کی ڈیلیوری دینے پر مجبور کیا جائے، بلکہ خریدار کو یہ حق دیتے ہیں کہ وہ بائع کو ڈیلیوری پر مجبور کرنے کے بجائے بازار سے اسی کمپنی کے اسی مقدار میں دوسرے شیئرز خرید لے، اور اس خریداری میں اسے کوئی نقصان ہو تو بائع کو اس کی حلفی پر مجبور کرے، جس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی بیچ ایک طرف طور پر فتح کرے، اور کسی دوسرے شخص سے نئی بیچ کرے۔

۴- اسٹاک آپکھنچ کے حضرات، یہ بھی کہتے ہیں کہ حاضر سودوں کے علاوہ فارورڈ سودوں میں بھی حقوق و التزامات فوراً منتقل ہو جاتے ہیں، صرف کمپنی کے ریکارڈ میں نام کی منتقلی حاضر سودوں کے مقابلے میں زیادہ تاخیر سے ہوتی ہے، حالانکہ فارورڈ سودوں میں شارٹ سیل کا رواج حاضر سودوں کے مقابلے میں کم نہیں زیادہ ہے، اس سے چند چلا کہ یہ حضرات حقوق و التزامات کی جس منتقلی کا ذکر کر رہے ہیں وہ شرعی مفہوم میں ضمان کی منتقلی نہیں ہے۔ اور اس سارے مجموعے سے جو بات واضح ہو رہی ہے، وہ یہ ہے کہ جس چیز کو اسٹاک آپکھنچ کی اصطلاح میں حاضر سود کہا جا رہا ہے، اس میں سودے کے وقت شرعی مفہوم میں قبضہ منتقل نہیں ہوتا، اور جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ سودا ہوتے ہی تمام حقوق و التزامات خریدار کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں، وہ اس معنی میں کہتے ہیں کہ اسٹاک آپکھنچ معائنہ کو انتہا تک پہنچانے کا ذمہ دار ہے، اور شیئرز کی قیمت بڑھنے یا گھٹنے، بائع اسی قیمت پر شیئرز کی ڈیلیوری کرنے کا، اور خریدار وہی قیمت ادا کرنے کا پابند ہے، اور اگر کوئی فریق اپنی یہ ذمہ داری پوری نہ کرے اور خریدار کی عدم ادائیگی کی صورت میں بائع کو بازار میں شیئرز فروخت کرنے (Sale Out) میں اور بائع کے قبضہ نہ دینے کی صورت میں خریدار کو بازار سے شیئرز خریدنے میں جو نقصان ہو، دوسرا فریق اس کی حلفی کا ذمہ دار ہے۔

مذکورہ بالا دلائل کی روشنی میں شرعی حکم یہ ہے کہ شیئرز کے خریدار کے لئے اس

وقت تک شیئرز کو آگے بچھا جائز نہیں ہے جب تک کہ ڈیلیوری نہ مل جائے۔ اگر بیچنے والے نے شرت سیل کی ہے یعنی شیئرز ملک میں لائے بغیر فروخت کئے ہیں تو یہ بیع ہی نہیں ہے، اور اگر شیئرز بائع کی ملک میں تھے، اور عقد بیع کے ارکان متحقق ہو چکے ہیں تو یہ بیع درست ہے، (اسے بیع الکسانیہ کہتے ہیں) اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ کچھ شیئرز بائع کی ملکیت میں ہیں اور کچھ دین نہیں، لیکن خریدار کے لئے آگے بیع کرنا اسی وقت جائز ہوگا جب اسے باقاعدہ ڈیلیوری مل جائے، لہذا اس وقت جس طرح ذمے ٹریڈنگ ہو رہی ہے (جس میں ڈیلیوری سے پہلے شیئرز آگے بیچ دیئے جاتے ہیں) وہ شرعاً جائز نہیں ہے۔

مستقبل کے سودے (Futures)

مذکورہ بالا تفصیل حاضر سودوں کے بارے میں تھی، جنہیں "Spot Sales" یا "Ready Contracts" کہا جاتا ہے۔ جب حاضر سودوں میں صورت حال یہ ہے تو مستقبل کے سودوں میں جنہیں "Futures Forward" کہا جاتا ہے۔ بطریقِ اولیٰ یہ حکم ہوگا کہ ڈیلیوری کے بغیر شیئرز کو آگے بیچنا جائز نہیں، اس لئے کہ ان سودوں میں شرت سیل کا رواج حاضر سودوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہے، اور شرت سیل پر جو پابندیاں حاضر سودوں میں ہوتی ہیں، مستقبل کے سودوں میں اتنی پابندیاں نہیں ہیں۔

اسنا کہ آپکچھ کے دورے کے دوران ہمیں یہ بھی بتایا گیا کہ حاضر سودوں اور مستقبل کے سودوں میں اس کے سود کوئی فرق نہیں ہے کہ حاضر سودوں میں ڈیلیوری جلدی ہو جاتی ہے، اور مستقبل کے سودوں میں دیر سے ہوتی ہے، لیکن خریدے ہوئے شیئرز کے حقوق و التزامات فوراً منتقل ہو جاتے ہیں، لیکن ان حضرات کا یہ بیان اس بات کی دلیل ہے کہ حقوق و التزامات کی منتقلی کا غلطہ شرعی مفہوم میں استعمال نہیں کر رہے، بلکہ اس معنی میں استعمال کر رہے ہیں کہ شیئرز کی قیمت ڈیلیوری سے پہلے بڑھے یا گھٹے، برصورت میں بائع سے شدہ قیمت پر ڈیلیوری دینے اور خریدار سے شدہ قیمت ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے۔

اس صورتِ معاوضہ کے پیش نظر مستقبل کے سودوں (Forward Sale) یا Future Sale کا تصور یہ ہے کہ:

۱۔ اگر بیٹنے والے کی ملکیت میں شیئرز نہیں ہیں اور وہ تجارت میں پہچانے گئے سرمایہ کو بیع مالاً یا معکب ہو سکتی ہیں اسے قابض اور باطل ہے۔

۲۔ اگر بیٹنے والے کی ملکیت میں شیئرز ہیں اور وہ ان کی ذمہ داری بھی لے چکا ہے، اور آئندہ وہی تاریخ کے لئے حق ہی ایجاب و قبول کے ذریعے بیع کی تکمیل کر رہا ہے، اسے (Forward Sale) کہا جاتا ہے، یعنی بیع آتی ہی مکمل ہوئی ہے، لیکن وہ بیع آئندہ تاریخ کے لئے ہے، تو یہ بیع مضاد الی المستقبل ہو سکتی ہے، عام پرہیز کرنا ہے۔

۳۔ اگر بیٹنے والے کی ملکیت اور قبضہ میں شیئرز ہیں (یعنی وہ ان کی ذمہ داری لے چکا ہے) اور بیع آئندہ تاریخ کے لئے نہیں۔ پس آج ہی کی تاریخ کے لئے ہوئی ہے، البتہ قیمت اور معاوضہ بھی لگتی ہے کہ خریدار قیمت آئندہ کسی تاریخ پر ادا کرے گا تو اس صورت میں شیئرز کی ذمہ داری خریدار کو دینی ہوئی، اور قیمت کی وصولی کے لئے ذمہ داری دینے والے شیئرز اپنے قبضے میں رکھنا ہمارے نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بیع مؤجل ہے، اور بیع مؤجل میں حبس المبیعہ لا مستغناء نہیں ہو سکتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:-

قلت انصہ ابتداء: حمهم الله تعالى لنباتہ خلق حبس المبیعہ لا مستغناء الثمن، اذا كان حلاً كذا في المعبط، وان كان مؤجلاً فليس لنباتہ ان يحبس المبیعہ قبل حصول ارجل ولا بعده، كذا في المبوط۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۰ باب ۲ من کتاب مبیعہ)

۴۔ اگر بیٹنے والے کی ملکیت اور قبضہ میں شیئرز ہیں اور وہ آج ہی کی تاریخ ہی کے لئے خریدار کو بیع کر رہا ہے، اور ان کی ذمہ داری بھی خریدار کو دینا ہے، لیکن قیمت آئندہ تاریخ

نے نے امر زعمی فی ہے اور فریہ ویا طوری اپنے نے بعد پھر وہی شیخ (جو فریہ کے
مؤلف کے ہیں) اپنے پاس لائی دھونکتا ہے تو پھر مرثہ پڑھتا ہے۔
امام شافعی (رحمہ اللہ) نے فریہ پڑھنے سے فرمایا ہے۔

وہو کون قلت اشیء الذی قال نہ اشتري، منک، جو
الجبعة الذی اسرہ بعینه لو بعد عصب، لأنہ حینئذ یصدہ
ن ینکون رملہ ہتمنہ، ولو قبلہ لا ینکون رملہ، زتہ
محبوس بالتمن۔

امامان کا یہ کلامی امامہ لکھنے کے تحت فرماتے ہیں:-

فیونہ لأنہ حینئذ یصدہ الخ ای تعین منک، فید، حتی
نہ ہفت ینفک عسی اشتري، ولا ینفس العقد ط، فو،
لأنہ محبوس بالتمن ای وطمانہ بحالف طمان البرہن،
فلا ینکون مضموئاً بضمائین مختلفین الخ۔

رد المحتار، کتب اربعہ، ۱۰ ص ۲۷۱۔

نورۃ ۱۲، اور صورت نمبر ۶ کا فرق بھی امامہ ان کے ہاں یہی دیکھائی دے
مبارک میں موزوں ہے، اس کی مزید وضاحت بعد کی کتاب "بحوث فی قضایا فقہیہ
مصریہ" (ص ۱۹۶، ۱۹۷) میں، رفقہ اللہ تعالیٰ انہیں بھی پڑھائی ہے۔

۵۔ یہ نچوڑیں صورت یہ ممکن ہے کہ بیچنے والے کی ملک اور قبضے میں شہر میں اور
موجود بھی نہیں ہوں، چنانچہ ایک خاص قیمت پر تادمہ بیچنے کا وعدہ کرتا ہے، اور فریہ اور آمندہ
اس قیمت پر فریہ کے کہ ملک وعدہ کرتا ہے، بیچ بھی ممکن نہیں ہوتی، حالانکہ وہ اس میں کسی
یکہ ہونی لازم است (اس میں صحت و باطلہ لازمہ جود بھی اصل سے اور امر و نہ
موجود بھی مقدمہ کے ضمن میں قرار لے کر اسے ناچ ناز کر دیتی ہے، اور انہی مقدمہ کے اصل
موجودات (مثلاً بیع یا وفاء) میں بعد از مرگوبہ ناز کر دیتا ہے، اور انہی کے حالات عامر سے

مشروط مانتے ہیں، چنانچہ فتاویٰ دہلوی ضمن میں ہے:-

لأن المواعدة قد تكون لازمة فتحصل لازمة لاجابة

الغاص-

(الفتاویٰ الغصانیہ ج ۲ ص ۱۲۵)

مذکورہ صورت میں کوئی ایسی حاجت نظر نہیں آتی جس کی وجہ سے کوئی حرج عام لازم آئے، بلکہ اسٹاک ایکسچینج میں سٹاک ہائی کے رجحان کو روکنے کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ” وعدہ “ غیر ملزم ہی رہے، ورنہ اگر دونوں فریق وعدہ غیر ملزم (Non-Binding Promise) کر لیں تو یہ جائز ہے، اس صورت میں اگر کوئی فریق وعدے کو پورا نہ کرے تو وہ دیکھتا تو گناہگار ہوگا، لیکن قضاء سے مجبور نہ کیا جاسکے گا۔

بدلہ کے معاملات

اسٹاک ایکسچینج میں بدلہ کے معاملات اس طرح ہوتے ہیں کہ بعض اوقات ایک شخص بہت سے حصص خرید لیتا ہے، مگر قیمت ادا کرنے کے لئے اس کے پاس رقم نہیں ہوتی، اس صورت میں وہ خریدے ہوئے حصص کسی تیسرے شخص کو اس شرط کے ساتھ بیچ دیتا ہے کہ وہ ایک طے شدہ مدت کے بعد خریدار سے وہی حصص زیادہ قیمت پر خرید لے گا، مثلاً الف نے ب سے یکم اپریل کو ایک لاکھ روپے کے دس ہزار حصص خریدے، لیکن اس کے پاس ایک لاکھ روپے نہیں ہیں، لہذا وہ یہ دس ہزار حصص ج کو اس شرط کے ساتھ بیچتا ہے کہ ۱۳ اپریل کو وہ یہی حصص ایک لاکھ دو ہزار روپے میں واپس خرید لے گا۔

اس طریق کار میں شرعی اعتبار سے دو خرابیاں ہیں، ایک یہ کہ عموماً بدلے کا یہ معاملہ ڈیپوری سے پہلے کیا جاتا ہے، جس کے بارے میں پیچھے بیان کیا جا چکا ہے کہ وہ بیچ قبل القبض ہونے کی بناء پر ناجائز ہے۔ دوسرے ج کو جو شیئرز بیچے جا رہے ہیں وہ زیادہ قیمت پر واپس خریدنے کی شرط کے ساتھ بیچے جا رہے ہیں، یہ شرط فاسد ہے، جو بیچ کو فاسد کر دیتا ہے، اور درحقیقت اس کا مقصد ایک لاکھ روپے لے کر ایک لاکھ دو ہزار روپے

واپس کرنا ہے جو سود کی ایک شکل ہے، جس کے لئے اس نرخ فائدہ کو بیان بنایا گیا ہے، اس لئے بدلہ کے یہ معاملات بھی شریعاً ناجائز ہیں۔

• ائینہ بیانہ و تعین اہم و علوۃ اقسام و اقسام

بند و محمد تقی نقوی عفی عنہ

جامعہ دار العلوم راجہ پور

۱۴۲۰ھ تقریباً ۲۰۲۰ء ۵ جنوری ۲۰۲۰ء



اختتامیہ

اللہ جل شانہ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق سے ”زر“ (Money) کے مختلف پہلوؤں سے تعلقاتی حتیٰ المقدور اس مقالے میں بحث کی گئی، زمانے کی ترقی اور معاشی درجے کے وسیع ہونے کی وجہ سے ”زر“ کا مفہوم بھی بہت وسیع ہو گیا، پہلے زمانے میں زیادہ تر زر کا اطلاق صرف سونے یا چاندی یا اور ہمو ویتا پر ہوتا تھا۔ اور اس کے ساتھ نلوں بھی زر کی کٹیگری میں شمار ہوتے تھے۔ لیکن تجارتی اور معاشی ترقی نے زر کی نئی شکلیں مثلاً دف (Introduced) کرائی، جن میں سرمایہ کی مختلف قسمیں سامنے وجود میں آئیں، اور ان قسموں کے ساتھ لین دین ہونے لگا، جس کی تفصیلات آخری باب میں نمونہ دی گئی۔

اس مقالے کے مباحث میں سب سے زیادہ قابلِ توجہ اور عملِ اہمیت مسئلہ میں سے ”زر کی حقیقت“ (The Nature of Money) ہے، کیونکہ وہ جوہر ہے کہ غائب اور مابعدی قسم میں زر کو آسان تجارت (Tradable) قابل قرار دیا گیا ہے، زر کے اس خلاف فہمیت استعمال نے مختلف قسم کی معاشی اور شرعی مسئلہ پیدا کیے، جن میں سب سے بنیادی خرابی مبدائی ہے۔

۱۰۰۰: حقیقی بحثی ثنائی صاحبہ فرماتے ہیں:-

One of the most important characteristics of Islamic financing is that it is an asset-backed financing. The conventional, capitalist concept of financing is that the banks and financial institution deal in money and monetary papers only. That is why they are forbidden, in most countries, from

trading in goods and making inventories. Islam, on the other hand, does not recognize money as a subject-matter of trade. In conventional financing, the financier gives money to his client as an interest-bearing loan, after which he has no concern as to how the money is used by the client.

ایسا مغزالی رحمہ اللہ نے ذر کو خذ قب فطرت استعمل کرنے کو ظلم قرار دیا ہے۔

اور جس نے بھی ذرا اہم و انائیر میں سود کا معاملہ کیا تو اس نے نعمتِ خدا دوسری کی ناشکری کی اور ظلم کیا، کیونکہ ان دونوں کی تخلیق اپنے لئے نہیں بلکہ غیر کے لئے ہے، کیونکہ یہ دونوں مقصود بالذات نہیں، چنانچہ جب کسی شخص ان دونوں میں تجارت کرے گا تو اس نے ان دونوں کو اس حکمت سے بنایا، جس کے لئے ان کی تخلیق ہوئی تھی۔

”إذ طُبق النقد لغير ما وضع له ظلم“

کیونکہ ذر کو ایسی چیز کے لئے نہیں جس کے لئے یہ پیدا نہیں ہوا ہے،

www.KitaboSunnat.com

ظلم ہے۔ (۱)

مگویہ ذر کے ساتھ عام اشیاء، ماسلوک کرنا، اور اس کو بکس تجارت (Tradable) بنانا ناجائز ہے، ذر کے معاملے میں انصاف یہی ہے کہ جس مقصود کے لئے اس کی تخلیق ہوئی ہے، اسی مقصود میں اس کو استعمال کیا جائے۔

اسی طرح اہم مسائل میں سے ”توت کی شرعی حیثیت“ ہے، جس میں غم و کا اختلاف ہے، لیکن راجح قول یہی ہے کہ یہ بذات خود دشمنِ عرفی (Conventional Price) ہے۔

(۱) An Introduction to Islamic Finance p.20

(۲) اہماء علوم الدین، مغزالی الزام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی ج ۵، ص ۵۵

بیروت، لبنان، دار المعرفۃ، ۱۴۰۹ھ

یہ بات ہم سب میں سے زور کا پائے ہو اور زور نہ پائی کی چند قسمیں مثلاً: ۱۔
چپک، جس کی آگہی، پائندہ اور مختلف قسم کے سرنگیس ہیں۔ لیکن پر آمویں باب میں
احمد لہ پور سے بحث کی گئی۔ اگرچہ ان آیات میں سے یہ آتا ہے، جس کی مختلف
قسموں میں ان کی تصریح ہے، تھا کی بات اور احکام پر مستقل جواب دہ ہے، مثلاً بالذکر
بہ شمار قسمیں ہیں، اراکے سے شمار متعلق ہیں، لیکن شیخ سریندیت پر مستقل اور
تھیم مثال پر ہوتا ہے، چپک چپک، فقہاء، طریقیہ کے مجازات (جن میں سے بعض کا
نوا کر شدہ موبد میں دیا ہے) عدالت ہر کس (Shares) پر باقی عدالت کے کچھ
کئے ہیں۔

یہ مثالیں سے اصولی کے مطابق ہم نے بعض باب میں ذکر کروا دیا ہے۔
محقق معقول یہ موبد بھی نکلتا، ذکر کرتے ہیں، مثلاً معقول، شیخ المدین اور خواجہ
و غیرہ کے مسائل، یہ وقت ان پر ڈرنے بہت سارے مسائل معقول ہیں۔

اور آخر میں اراکے حررت و رموز میں بعض قہر نام (Appendices) اور
مختلف نوادہ بھی ذکر کئے ہیں، کیونکہ ان کی جو بات پر غور و بحث محسوس کی گئی ہے۔

واعلم وعلو ان الحمد لله رب العالمین، اللہ تعالیٰ اس حقیر کو شرف و شرف
قبولیت عطا فرمائیں، اور سب کا دور ملل میں خلوص عطا فرمائیں، آمین۔



www.KitaboSunnat.com

مراجع و مصادر (Bibliography)

الف

- ✦ احکام الأولاد الشقیة الصغیر (ستر بن قواب الصغیر) الطائفه مکتبه الصغیر،
طبع اول
- ✦ اسلام اور جدید معیشت و تجارت، اداره المعارف کراچی ۱۳، طبع اول ۱۴۱۰ھ
- ✦ اعلام الموقعین عن رب العالمین، ابن قیم الجوزیة (علامة شمس الدین ابو عبد الله
محمد بن ابی بکر المعروف بکین الجوزیة المتوفی ۷۵۷ھ) مصر، اداره الطباعة
المصرية
- ✦ احیاء علوم الدین، الفزالی (الإمام ابو حامد محمد بن محمد الفزالی م ۵۰۵ھ)
بغداد، دارالمعرفة
- ✦ اقتصادیات الفقهاء، متولی (الدکتور ابوبکر الصغیر عمر متولی) القاهرة، مکتبه
وہب، طبع اول ۱۴۰۳ھ
- ✦ احکام القرآن، ابن العربی (ابوبکر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربی،
متوفی ۵۳۳ھ) بغداد، دارالمعرفة، طبع سوم ۱۳۹۲ھ
- ✦ ابن ماجہ والحاکم
- ✦ إمداد الفتاوی، تھنوی (حضرت مولانا اشرف علی تھنوی، کراچی، مکتبه
دارالعلوم کراچی ۱۳)
- ✦ ابحاث حبلہ کبیر الملباء بالمملکة العربیة السعودیة، طبع اول ۱۴۰۹ھ

- ✽ ارباب المصروفات: اشرف تونسلی (علامہ سعید الخوری الشرتونی، مضافاً، دار الفکر للطباعة والنشر، طبع اول ۱۳۷۲ھ)
- ✽ ابوداؤد فی کتاب التبیان، باب ۱۰۰۰، الترمذی فی کتاب التبیان، باب ۱۰۰۰
- ✽ إعلیاء السیف، تعاضلی (علامہ ظفر احمد "عشمتی"، کراچی: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)
- ✽ احسن الفتاویٰ، لکھنؤ: امجدی۔ شہر احمد صاحب، کراچی، ایچ ایم سعید
- ✽ پاکستان جوت، طبع اول ۲۰۰۵ھ
- ✽ البیان، شہرہ جندی الزاوی ۱۳۲۲ھ دارالعلوم کراچی
- ✽ ایضاً المسائل، الویشی (ابو العباس احمد بن یحییٰ) متحدہ عرب امارات: رباط - التراث الإسلامي، طبع اول ۱۹۹۰
- ✽ الانصاف، المرادوی (علی الدین ابن الحسن عی بن سیمان، طبع اول ۱۳۷۲ھ)
- ✽ اوجز المسائل، ایکادھوی، شبیر الحدیث مولانا محمد زکریا ملتان: ادارہ تالیفات شرفیہ

پ

- ✽ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، الکامانی، (علامہ علاء الدین ابوبکر الکامانی) کراچی ایچ ایم سعید، طبع اول ۲۰۳۶ھ
- ✽ بخاری، کتاب الطہارۃ
- ✽ ایضاً الشرائع شرعیہ، کنز الدقائق، ابن نجیم، (نسخہ العلامة زین الدین بن ابی نعیم متوفی ۹۷۱ھ) بیروت، دار الکتب العلمیہ، طبع اول ۱۴۰۹ھ
- ✽ بدوؤ الامانی علی الفتاویٰ، ابن عسکری (احمد عبدالرحمن ابن ابی، مصر، مطبعة الفتاویٰ، طبع اول ۲۰۲۱ھ)
- ✽ بہیة المشتاق بحو بہ احکام الارواح، تمیمیہ نجف
- ✽ ہشتی زیور التہذیبی (مولانا اشرف عی، کراچی: دار الفکر، ازم بانو

❖ البیّنات الملازمی فی الإسلام، نسیم محمد یقرب الصمد، بیروت، دار التعارف، ص ۴۰۰ هـ

❖ ابدان، شماره جمادی الاولی ۳۲۲ هـ دار العلوم کراچی ۱۳

❖ بحوث فی قضایا فقہیة معاصرة، عثمانی محمد تقی عثمانی، کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ص ۱۲۶ هـ

❖ بحوث فی تریبہ الامام ابو زھرہ، بیروت، دار الفکر العربیہ

ب

❖ تبیین تحقیقاتی شرح کنز الدقائق، الزیلعی، الامام فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی، مغل، بیروت، دار الکتب العلمیة، طبع اول ۲۰۰۰، "یعنی بقاء و بعد معین دہب آویضہ و هو النور" سابقہ و جدید، ۱۴۰۰

❖ تحفة المحتاج: الہتمی (اعلامہ ابن الحجر الہتمی انشائی)

❖ تحریر الفاظ التنبیہ، النووی (محمی الدین یحییٰ بن شرف النووی) دمشق، دار الفکر، طبع اول ۱۴۰۶ هـ

❖ تعارف زو و بنکازی، شامہ مبارک علی، ریسرچ سکالر، اوسلو یونیورسٹی، نروے، دھیر پبشرز کراچی، ص ۲۹۱ هـ

❖ تصور تنفیذ فی ضوء الشریعة الاسلامیة، الحسنی (الدکتور احمد حسن احمد الحسینی) جلیة، دار المدنی، ص ۱۰۱ هـ

❖ تکملة فہم "علمیہ شرح صحیحہ مسلم" مجلس مفتی محمد تقی عثمانی، کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴ طبع اول ۱۴۰۵ هـ

❖ تلخیص الحجیر، عسقلانی، علامہ ابن حجر العسقلانی المتوفی ۸۵۲ م، الریاض، مکتبہ نزار مصطفیٰ البیضا، طبع اول ۱۴۰۵ هـ

❖ تہذیب الانماء واللغات، النووی ابو زکریا محی الدین بن شرف النووی المتوفی ۷۷۱ هـ، مصر، اولیة الطبعة المنہریة

- ✽ تنويه: لا يصلح حتى أحد المختار - لعمري - (محمد بن عبد الله بن أحمد) الحبيب
- ✽ تشييد تاشي الغزي المتوفي ٩٣٩ هـ، بيروت، دار إحياء التراث العربي، طبعه أول
- ✽ ١٤١٤ هـ
- ✽ تحفة المعاني: السمرقندي، علامة علماء الدين المتوفي ٥٣٩ هـ، دمشق - مطبعة جامعة
- ✽ دمشق، طبعه أول = ٢٣ هـ
- ✽ تنبيه الرقود على مسائل العقود: فضل رمان بن عيسى، زاهر، مكتبة
- ✽ كهنه، ١٩٥٩ هـ
- ✽ تحفة المحتاج مع حاشية الشرواني: بهتمس علامة أحمد بن حجر تلميذ الشافعي:
- ✽ تديب الرقود لسوحي ص ٥٠ طبع المدينة المنورة

ج

- ✽ جريد فقهي مباحث: قاسم رومان معتمد الاسلام قاسم) كرمي - إدارة القوت
- ✽ والعلوم الإسلامية، جلد دوم
- ✽ جهاد في دفع العدو الربا: الشيرازي، خاتمة محمد الشيرازي، مصر - مطبعة الأهرام
- ✽ التجارية: القاهرة
- ✽ جريدة البلاد السعودية، العدد ٤٤ : ٢٠٢٠، ٢٠٢١ هـ
- ✽ حاشية الاحكام: ابن القيم الحزبي، الإمام محمد بن عبد الله بن عبد الله بن
- ✽ محمد المتوفي ١٠٠٠ هـ، حواشي، مكتبة الحواشي، طبعه ١٣٩٩ هـ

ح

- ✽ حواشي الشرواني بن قاسم تلمذ
- ✽ الحادي نفوس، السوحي، علامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السوحي
- ✽ المتوفي ١١١١ هـ، بيروت، المكتبة المصرية، طبعه أول ٢٠ هـ
- ✽ حاشية السوحي

❖ الآية ٦٠ بعد الآية ٥٩ في الغالب نزلت في مكة ، لأن مقتضى الفصل الرحمن بعد الغفور
الافتتاحي :

* حكمة التثوية الإسلامية في تحرير المرأة: الدكتور يوسف جهمد النعمان، دار جامعة ام
د. عبد السلام، طبع اول ٢٠٠٣ هـ

7

✽ الخرخشي علي سبيدي خنبل: الخرخشي: محمد الخرخشي (ملكي) بيروت، دار نشر
✽ الخنبل وشيرة في العقود، بوغدة، الدكتور تيدالسكر، بوغدة، الكويت، مطبعة
مقبول، طبع دوم ١٩٥٥ هـ.

2

* المجلد المختار للمصنفين شرح نواير الزمان للشيخ تاج الدين عيني، دار الكتب
عالمية، بيروت، ١٩٨٥.
* وثيقة معارف القرآن، جدي، محمد فريد، جدي، مطبعة دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٥.

الموتوم ١٥٢ هـ: منجانبها: شيخو بوزهر: المكنية الاثرية: راجستان

1

✽ اردو انحصار و سببیں: مغلاصی منہ: الحماد والہ کتور احمد بن عبد تعزیر لہمک۔
مصر: مطبعة المدنی: ضمیمہ اول: ۱۹۰۶ء

رد المحتار الشامي: محمد امين بن عبددين الشامي د ١٢٥٢ هـ. مطبعة المذكور. ضبع
اول ٢١٩ هـ

* روضة الطائفة، النووي، مقدمة محي الدين بن شرف النووي، بيروت، مكتبة الإسلام، طبع ١٩٥٥ هـ.

✽ رسلہ بحث و نظر ص ۱۵، شمارہ پیریں، مئی، جون، ۱۹۹۰ء

ز

- ✽ زُر اور ہنکاری، شیعہ عصاء اللہ، لاہور، کشمیر پکار، طبع اول ۱۴۵۳ھ
- ✽ زہد و محتاجیہ شرح المنہاج، الکواہجی، الشیخ عبد اللہ بن شیخ حسن الحسن الکواہجی، قطر، طبع اول ۱۴۰۲ھ

س

- ✽ السیاسة النقدية والمصرفية في الإسلام، الترکمانی، والدكتور عبد بن خالد ترکمانی، بیروت، مؤسسة الرسالة، طبع اول ۱۴۰۹ھ
- ✽ سود گئی متبادل اساس، شیعہ محمود احمد، ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور، طبع اول ۱۹۸۶ء
- ✽ سورة البقرة آیت: ۴۶
- ✽ سنن ابی داود
- ✽ سورة الشعراء آیت ۱۸۱
- ✽ سورة هود آیت: ۸۵
- ✽ حجة التعقیف
- ✽ سونا چاندی اور ان کے زیورات کے اسلامی احکام، مؤلفہ ڈاکٹر مفتی عیدہ نو احد سے لئے گئے ہیں، دارالافتاء جامعہ مدنیہ، کریم پور، راوی روڈ، لاہور پاکستان
- ✽ سنن ابی داود، السجستانی (سید بن الأشعث بن اسحاق السجستانی)، البیوع

ش

- ✽ شرح الصنای مشیخ محمد ابراہیم مبارک، بحوالہ احکام الأورق النقدية والتجارية لمحمد
- ✽ شرح الحفاظ: ابن القيم علی سنن ابی داود مع عون لمحبوبہ، بیروت، دار النکتہ العلمية

- * شرعاً منہ تجلیل (علامہ محمد عیش)
- * "نشر" انصاری علی اقرابہ المسائل: بی منہب الزام مکتبہ البدویر، العلاءہ ابو البرکات احمد بن محمد بن احمد البدویر، عصر، دار المعرف
- * شرح المحقق: لواتس (العلامہ محمد خالد الاتس)، پاکستان، کوئٹہ، مکتبہ اسلامیہ

ص

- * صحیح مسلم، تشریح: ابو الحسن مسلم بن الحجاج القشیری، باب املائے
- * صحیح بخاری، البخاری (ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری)، کتاب المساقاة

ط

- * الطبرانی، المعجم، الطبرانی (سیدان بن محمد م ۱۰۰ھ)

ع

- * عقد الجواهر، شہنشاہ ابن شمس (جلال الدین عبداللہ بن نجم ابن شمس المتوفی ۱۶۱۶ھ)، دار الغرب الاسلامی، طبع اب ۱۴۱۵ھ
- * عزیز الفتاویٰ، مفتی عزیز الرحمن صاحب، کراچی، دار الاشاعت کراچی، طبع اول ص ۱۳۶

- * عضو الہدیٰ، لکھنؤ، زہر العلوم مولانا فتیمہ محمد صاحب لکھنؤ، مکتبہ نشر تقرآن دیوبند، دیوبند، ہندوستان

- * عقود تنوید و مناقصہ، مخطوطہ، جامعہ دارالعلوم کراچی
- * العقود النبریۃ فی تنقیح فتاویٰ النامدیۃ، شامی (علامہ محمد امین المعروف بابن عابدین)، بیروت، دار المعرفہ، طبع ۶۰ھ

ث

- * فتاویٰ رشیدیہ، مولانا مفتی رشید احمد گنگوہی

- * فتاویٰ رضویہ، برہنوی: مولوی احمد رضا خاں برہنوی: کراچی، مدینہ پبلشنگ کمپنی، ایف ۱۱ جفۃ روتہ کراچی
- * قسم التقدیر، سر محمد ہدایت، ابن الہمام الزمام محمد بن عبدالواحد بن الہمام، کوئٹہ، مکتبہ رشیدیہ
- * ذوق، ابرہمان، انہیلازی، احمد بن یحییٰ السلازی، القاهرة، مکتبہ النهضة المصرية
- * الفقہ الاسلامی وادلتہ الزحینی، الدكتور وہب الزحینی، بیروت، دار الفکر
- * الفتاویٰ السعدیہ، السعدی، الشیخ عبد الرحمن انصار السعدی، السعودیہ، الرياض، مکتبۃ السعدیہ، طبع دوم ۱۹۶۰ء
- * الفتاویٰ عالمگیری، جماعة من علماء لکھا، کوئٹہ، مکتبہ رشیدیہ، طبع دوم ۱۴۰۰ھ
- * الفتاویٰ الخنیۃ علی ہامش عالمگیری
- * غرر ۶۹۹ ذابن صفہ
- * فقہی مقالات، عثمانی: جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی، کراچی، مبین سلامت پبلشرز کراچی ۱۹۹۳ء

ق

- * القاموس الفقہی، صفا واصطلاح، سہری، ابو حبیب
- * القوانين، فقہیۃ، الجزی، ابو القاسم محمد بن محمد احمد الجزی، لہاک، متوفی ۸۷۷ھ، بیروت، دار الفکر، طبع اول ۱۹۷۷ء
- * قرأت، قرآن، جلد، السعودیہ العربیہ
- * قاموس الاقتصادی، خطی، حسن الخطی، بغداد، مکتبۃ مطبعة دار الفکر، ۱۹۷۷ء

ث

- * کشف الغطاء، البحر احی، اسماعیل بن محمد اسماعیل، کراچی، ۱۹۶۰ء، بیروت، مؤسسة الرسالة، طبع دوم ۱۴۰۳ھ، ۱۹۸۲ء

✽ کنز الدقائق مع الیعر، النسخی: الإمام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود السمورق، حافظ الدین النسخی، المتوفی ۱۰۸۷ھ، بیروت، دار الکتب العلمیہ، طبع اول ۱۴۱۸ھ

✽ کتاب معشیات، پروفیسر محمد منظور علی، طبع ۱۹۸۴ء علمی کتاب خانہ
✽ کاغذی نوٹ اور کرتسی کا حکم، عثمانی (جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی)
کراچی، مبین اسلامک پبلشرز، طبع اول ۱۹۹۳ء

✽ کتاب سود کسی متبادل سانس، شیخ محمود احمد، ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور، طبع اول ۱۹۸۹ء

✽ کنز العمال، المتقی (خلاء النہین علی المتقی البہدلی: عدد الحدیث ۶۶۶)
✽ کفیل الفقہ، القامح، فی احکام القرطاس واندوہم، بریلوی و مولوی احمد رضا خان
بریلوی (لاہور، شہر برادرز، اردو بازار لاہور)

✽ کتاب الرومیتین والوجہین لابی علی
✽ کشف القناع، البہوتی (الصلحۃ منصور بن یونس البہوتی ۱۰۵۱ھ) السعدیۃ
اعربیہ، مطبعة الحكومة بمكة ۱۳۶۳ھ

✽ کتاب الکفای فی فقہ ہن المدينة المالکی، القرطبی (ابو عمر یوسف بن عبد اللہ
بن محمد بن عبد البر السمر القرطبی) السعدیۃ، الرياض، مكتبة ترمذی
الحديثیہ، طبع دوم ۱۴۰۰ھ

✽ لکھنؤ، ابن الدماء المقدمی، بیروت، المكتبة الاسلامی، طبع سوم ۱۴۰۰ھ (۱۳۵۶)
✽ کشف القناع عن متن الاقناع، البہوتی (منصور بن یونس البہوتی البہوتی ۱۰۵۹ھ)
مكة المكرمة، مكتبة الحكومة ۱۳۹۳ھ

ل

✽ لسان العرب، ابن منظور متوفی ۷۱۱ھ، بیروت دار احیاء التراث العربی، طبع
اول ۱۴۰۸ھ

م

- ✽ مجمع ابن دندة، المسمى: المحفوظ نور الدين علي بن ابو بكر الميموني م ١٠٤٠ هـ، بيروت، لبنان، دار الكتابية طبع ١٩٩٤ م.
- ✽ مجلة مجمع الفقه الإسلامي، العدد السابع - ١٤٠٢، قرار رقم ٢٠١١، ٢٤ فقرة ٣، بحواله: بحوث في قضايا فقهية معاصرة السجل الثاني.
- ✽ مجلة مجمع الفقه الإسلامي "المدرسة السلفية"، العدد السادس الجزء الثاني ص ١٢٥، قرار رقم ١٤٠٢: ١١١.
- ✽ المحقق والشراح الكبير، ابن القدامة: عبد الله بن قدامة: السعودية - مكتبة الرياض، ٢٠٠٣ هـ.
- ✽ مجموع الفتاوى، من تسمية الشيخ الإسلام احمد بن تيمية: السعودية، مطبعة الرياض، طبع اول ١٣٨٣ هـ.
- ✽ مقدمة في العقود والبنوت، الدكتور محمد زكي شفيق، بيروت، دار النهضة العربية، ص ٥٢٢.
- ✽ الفتاوى لآل محمد محمد رجب، الجزء باب المرجع يكون له معطيات او اثنين على المرجع فهو من المعايير الشرعية من ١٠٥ - ٢١٠ هـ صفة المعينة والرافعة به من.
- ✽ مجموعة الفتاوى ابن تيمية (شيخ الإسلام محمد بن تيمية) السعودية، طبع اول اربعين، طبع اول ١٣٨٢ هـ.
- ✽ صفني اندجناج، الشرحي والشرح محمد مشيبي الخطيب، بيروت، دار احياء التراث العربي.
- ✽ مجموعة الكسرى، ١٦ صبيح الزاهي، ملكة بن انس الاصمعي، مكتوفي ١٤٠٩ هـ، بيروت، دار الكتب العلمية، طبع اول ١٩١٥ هـ.
- ✽ مجموعة شرح العهدية النودي: الامام ابو زكريا محي الدين بن شرفا النودي، بيروت، دار الفكر.

- * العرب العربہ - الوثریسی (محمد بن ابی القوی) ۱۱۰ھ بیروت د. الغرب الاسلامی ۳۰ھ
- * صیغہ الانبیاء فی شر - مفتی الایمہ - شیعہ زاہد: العلماۃ عبدالرحمن بن محمد بن سمان القوی ۱۷۸ھ بیروت، دار الکتب المسمیہ، جلد اول * ۲۰ھ ۳۰ھ
- * وجہ مجید الفقہ الاسلامی - تدوین: الخلیفۃ العبد الخاضع، الخیر، شاکت ۲۰۰ھ
- * المتطبیات الشرعیۃ لصیغۃ المراجعة لاہور ہاشم، بحرین ۶۱
- * معشیت، حبیب الرحمن، مکتبہ قریدی، ادو کتبہ سیتان روڈ، طبع اول ۱۵۳ھ
- * معاشیات، پروفیسر محمد منظور علی، لاہور، غنیمت کتب خانہ، حصہ دوم ج ۷
- * معاشیات کے ابتدائی اصول، لاہور، قومی کتب خانہ، طبع سوم ۱۵۳ھ : ص ۲۰۰
- * المعاملات العالیہ، معاصرہ فی الفقہ الاسلامی، انکیتور محمد عثمان شہیر، اردن، دار الفتاوی، طبع سوم ۱۰۹ھ
- * صیغہ، کتاب المساقاۃ
- * مصنف عبدالرزاق
- * مبسوط، سرخسی رئیس الدین سرخسی بیروت، دار المعرفہ، ۱۰۰ھ
- * مجموعۃ الفتاوی، لکھنوی (مولانا عبدالحی) کراچی، بیہد سعید، پاکستان پبلیکیشنز
- * مجلۃ البحوث الاسلامیہ، العدد الاولیٰ من تصدیق لادون
- * مسندہ سودا، ص ۵۰، ادارۃ المعارف کراچی، طبع جدید ۱۰۹ھ
- * مشرک حاکم الحاکم، و محمد بن عبد اللہ الحاکم ۲۰۲ھ بیروت، دار الکتب العلمیہ ۲۰۱ھ
- * مسند محمد بن حبی
- * مساحت العرب فی النہضۃ عند الأصولیین، الہندی و محمد الحکیم عبدالرحمن السعد
- * السعدی، الہندی، بیروت، لبنان، دار البیضاء الاسلامیہ، جلد اول ۲۰۰ھ
- * السیاحات المسعودیۃ، رشید السیاحی و ابو القوی محمد بن احمد السعدی

English Books

A

- * An Introduction to Islamic Finance

E

- * Encyclopaedia of Britannica Vol. 4, p.722

F

- * Footnotes on Introduction to Economics Principles

G

- * Glossary: Banking and Finance, English-English-Urdu, Shaiqi Farooqi Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

H

- * The Historic Judgment on Interest, Usman, (Justice Muhammad Taqi Usmani) Karachi, Idarul-Malah, 1st edition, 2000 A.D.

I

- * Introduction to Economics Principles, Dr. A. N. Agarwal, Kitab Mansi, 1983

M

- * Modern Economics Theory, Dewan, Kewal, Krishan, India Delhi, Eighteen revised edition, 1983, p.496

N

- ✽ The New Encyclopaedia Britannica v.10, p-595

S

- ✽ Sharia Standards 1423 AH, 2002, Accounting and Auditing Organization for Islamic Financial Institutions

T

- ✽ The Theory of Money and Credit, Mises, Ludwig Von Mises

تکافل کی شرعی حیثیت

مردانہ امور میں کفالت کی حیثیت

ڈاکٹر سید امجد علی شاہ

صدر شعبہ اسلامیات، جامعہ اسلامیہ
کراچی



پیشہ تعلیم و ترقی کے لیے
دارالعلوم حقانیہ کراچی

دارالعلوم حقانیہ کراچی